



کتابخانه مرکزی و مرکز اسناد دانشگاه تهران
بخش دیجیتال

نام کتاب: مجموع

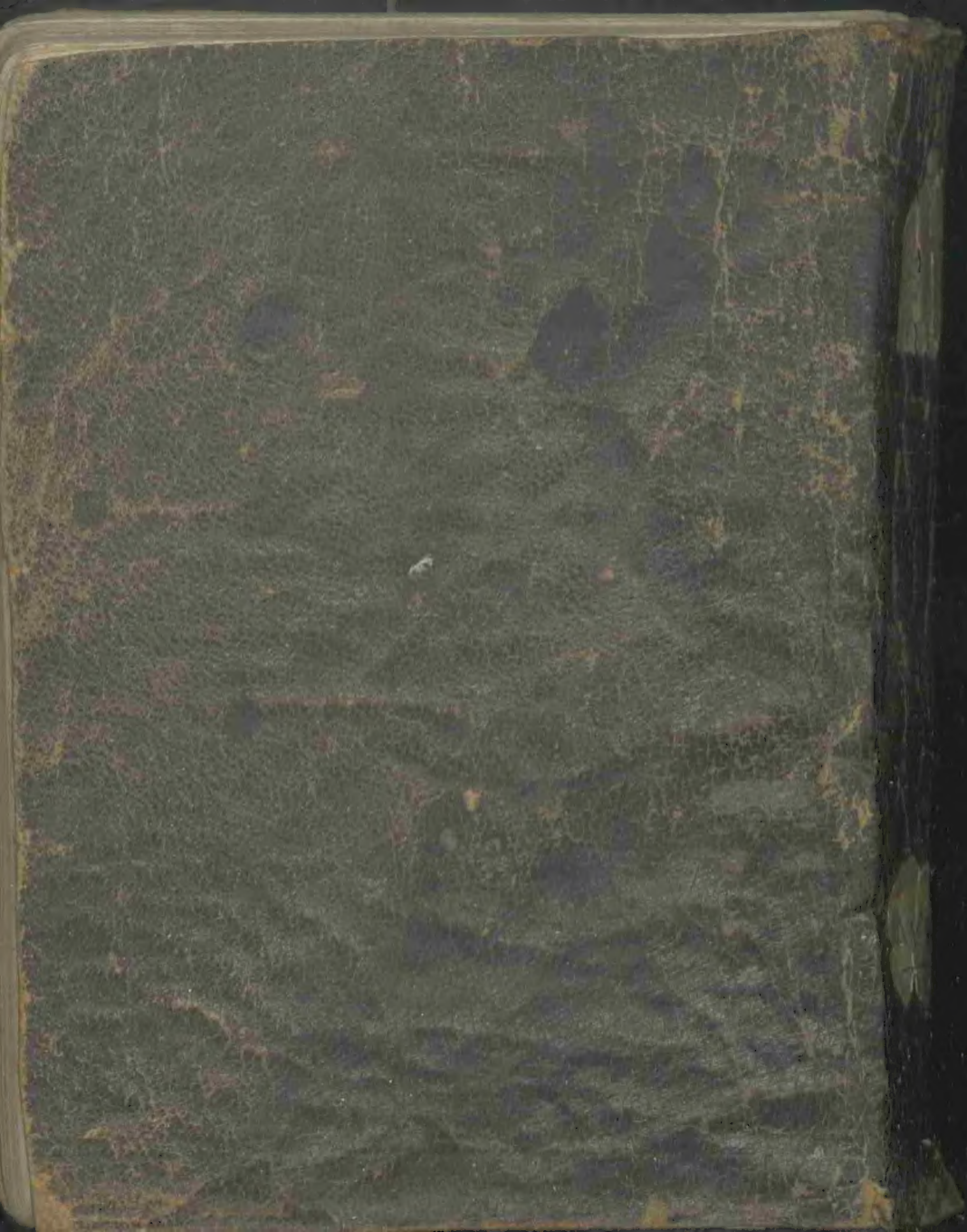
مؤلف: —

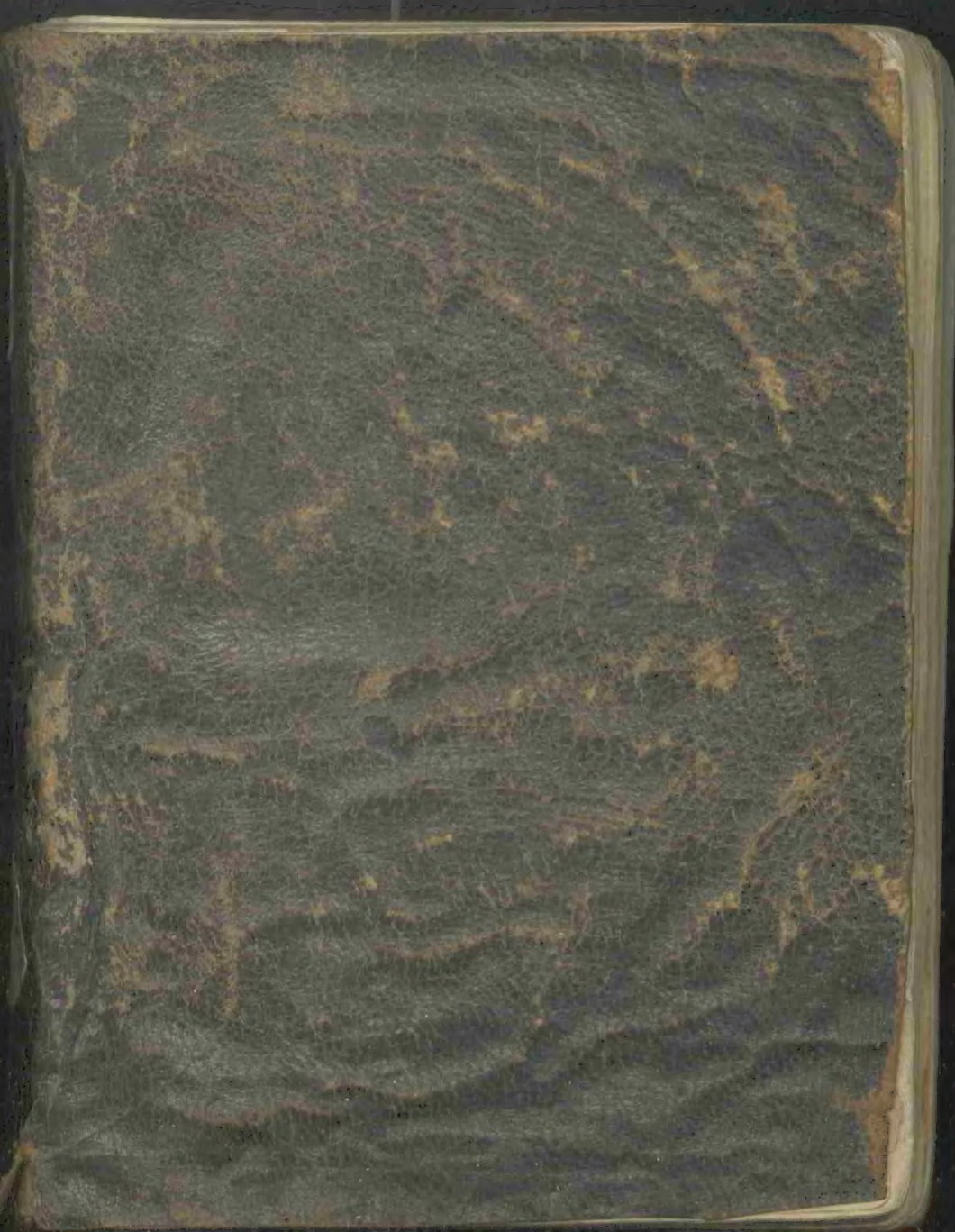
۸۷۹ مکو

شماره کتاب:

اندازه: ۱۷/۵ × ۱۲

تاریخ تصویربرداری: شهریور ۱۳۸۹







کتابخانه مرکزی دانشگاه تهران

از مجموعه نسخه های خطی اهدائی

سید محمد مشکوة

1410 X 12

199111 91/2

1410 X 12

7

۲۸۸۴

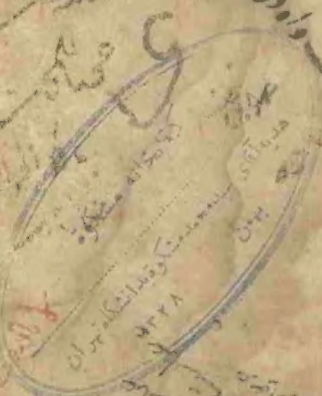
لا شرف

الحمد لله

۱۷/۵ × ۱۲

۱۳/۱۱

۷ × ۱/۱۱



Handwritten Persian text in the left margin, including phrases like 'بجای آنکه این کتاب را در کتابخانه...' and 'کتابخانه...'.

Handwritten Persian text at the bottom of the left page, including 'کتابخانه...' and 'کتابخانه...'.

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله الذي جعلنا من آل أبي طالب
 من آل محمد وآل محمد من آل محمد
 من آل محمد وآل محمد من آل محمد
 من آل محمد وآل محمد من آل محمد

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله القديم الواحد الكريم المجاهد المقدس بجلاله
 عن الشريك والظند والمعاند المتبرع بوجوب وجوده عن
 الوليدة والصاحبة والولد والوالد احمد مدته جده معرف
 وبالله لا اله الا هو لا شريك له ولا حاجد ولا شريك له
 المتزائد شكري اعجز عنه الراغب والساجد والصلوة
 على اشرف كل زاوهد وسيد كل عابد محمد المصطفى
 وعترته الاكارم والامجاد صلوة تدوم بذكرهم الاعصار والافان
 ام بعد فهد رسالة شريفة ومقالة لطيفة اشتملت على اهم
 المطالب في احكام الدين واشرف سبل المسلمين وهي مسئلة الامانة التي
 ادناها في درجة الكرامة وهي لحد اركان الايمان المستحق بسببها
 والمخلص من غضب الرحمن

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله الذي جعلنا من آل أبي طالب
 من آل محمد وآل محمد من آل محمد
 من آل محمد وآل محمد من آل محمد
 من آل محمد وآل محمد من آل محمد

فقد قال رسول الله عليه السلام من مات ولم يعرف امام
 زمانه فقد مات ميتة جاهلية خدمت بها خير الله
 السلطان المعظم مالك الوقاب المم ملك طواين العرب
 والجحيم مولى النعم ومن الجحيم والكرم شهنشاه المعظم
 غياث الحق والملة والدين اولجايتو خذ البند محمد
 خلد الله سلطانه وشيد اركانه وامده بعنايته والظافه
 فوليته جميع اسعافه وفرق دولته بالذوام الى يوم القيمة
 قد لحقت فيها خلاصة الدلائل واشتد الى رؤس
 المسائل من غير تطويل مميل ولا ايجاز مخل وسيمتسا
 منهاج الكرامة في معرفة الامامة والله الموفق للصواب
 واليه المرجع والمآب ورزقتها على فصول الفصل
 الاول في نقل المذاهب في هذه المسئلة دعب الاما
 مية الى ان الله تعالى حكيم لا يفعل قبيحا ولا يخل بواجب

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله الذي جعلنا من آل أبي طالب
 من آل محمد وآل محمد من آل محمد
 من آل محمد وآل محمد من آل محمد
 من آل محمد وآل محمد من آل محمد

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله الذي جعلنا من آل أبي طالب
 من آل محمد وآل محمد من آل محمد
 من آل محمد وآل محمد من آل محمد
 من آل محمد وآل محمد من آل محمد

وَإِنْ أَفْعَالُهُ إِنَّمَا يَفْعَلُ لِرِغْصٍ صَحِيحٍ وَحِكْمَةٍ وَأَنَّهُ لَا يَفْعَلُ
 الظَّامَ وَلَا الْعَبَثَ وَأَنَّهُ رَؤُوفٌ بِالْعِبَادِ يَفْعَلُ بِهِمْ مَا يَحْتَاجُونَ
 الصَّالِحَ لَهُمْ وَالْإِنْفَعُ وَأَنَّهُ تَقْدِيرُهُمْ خَيْرٌ إِلَّا أَحْبَابًا رَأَى
 وَعَدَ لَهُمُ الثَّوَابَ وَتَوَعَّدَ لَهُمُ الْعِقَابَ عَلَى لِسَانِ
 أَنْبِيَائِهِ وَرُسُلِهِ الْمُعْصُومِينَ لِيُنْجِزَ لَكُمْ حُجُوجَ عَلَيْهِمُ الظَّالِمِينَ
 وَلَا يُنْجِزَ لَكُمْ الْمَعَاصِيَ وَالْإِلَهُ يَبْقَى وَتُوفَى بِمَا خَبَّرَ
 تَعْمَدُوا أَقْوَامَهُمْ فَيَنْتَفِي فَايِلَةُ الْبَعْتَةِ تَمَارُ دِفَالِ الرَّسَالَةِ
 بَعْدَ مَوْتِ الرَّسُولِ صِرَاطًا مَائَةً فَتَصِيبُ أَوْلِيَاءَ مُعْصُومِينَ
 مِنْهُمْ مَنْ لِيَأْمَنَ النَّاسُ مِنْ غُلُظِهِمْ وَسُوءِهِمْ وَخَطَا
 يَهُمْ فَيُنْقَادُونَ إِلَى أَوْسَرِهِمْ لِيَأْمَنَ لَكُمْ لِيَأْمَنَ اللَّهُ تَعَالَى
 الْعَالَمُ مِنْ لَطْفِهِ وَرَحْمَتِهِ وَأَنَّهُ لَنَا بَعْدُ سُوْلَةٌ مُحَمَّدًا
 صَدَقَ عَلَيْهِ وَاللَّهُ قَامَ بِنَقْلِ الرَّسَالَةِ وَنَصَّ عَلَى أَنْ الْخَلِيفَةُ
 بَعْدَهُ عَلَى بَنِي أَبِي طَالِبٍ ثُمَّ مِنْ بَعْدِهِ عَلَى وَلَدِ الْحُسَيْنِ الزَّكِيِّ
 أَيْ نَصَّ عَلَى وَلَدِ

ثُمَّ عَلَى الْحُسَيْنِ الشَّهِيدِ أَخُوهُ ثُمَّ عَلَى عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ
 زَيْنِ الْعَابِدِينَ ثُمَّ عَلَى مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ الْبَاقِرِ ثُمَّ عَلَى جَعْفَرِ بْنِ
 مُحَمَّدٍ الصَّادِقِ ثُمَّ عَلَى مُوسَى بْنِ جَعْفَرٍ الْكَافِمِ ثُمَّ عَلَى عَلِيِّ بْنِ
 مُوسَى الرِّضِيِّ ثُمَّ عَلَى مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ ثُمَّ عَلَى عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ
 الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ الْعَسْكَرِيِّ ثُمَّ عَلَى الْحُكْمِ الْحُجَّةِ مُحَمَّدِ بْنِ
 الْحَسَنِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَأَنْ لِيُتِيَّ عَلِيٌّ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ عَنْ الْأَعْيُنِ وَصِيَّتَهُ
 بِالْإِمَامَةِ وَلَا هَبْ سَاعِلُ السَّنَةِ إِلَى خَلْقٍ دَلَّكَ كَلِمَةً
 فَلَمْ يَشَيْتُوا الْعَدْلَ وَالْحِكْمَةَ فِي أَفْعَالِهِ تَقْدِيرُ حُجُوجِهِمْ
 عَلَيْهِمْ فَعَلِ الْقَبِيحَ وَالْإِخْلَالَ بِالْوَأْجِبِ وَأَنَّهُ لَا يَفْعَلُ
 لِرِغْصٍ بَلْ كُلُّ أَفْعَالِهِ لَا لِرِغْصٍ مِنْ الْأَعْرَاضِ وَلَا
 لِحِكْمَةِ الْبَشَرَةِ وَأَنَّهُ يَفْعَلُ الظَّالِمَ وَالْعَبَثَ وَأَنَّهُ لَا يَفْعَلُ
 حَتَّى يَأْمُرَ بِالصَّالِحِ لِلْعِبَادِ بَلْ مَا هُوَ الْفَسَادُ لِلْحَقِيقَةِ
 لِيَكُنْ فَعْلُ الْمَعَاصِي وَأَنْوَاعِ الْكُفْرِ وَالظُّلْمِ وَجَمِيعِ أَنْوَاعِ الْفَسَادِ

من الجور
 من الجور
 من الجور

[illegible]

معاوية بن سفيان ثم ساقوا الإمامة في بني أمية إلى أن
 ظهر السفاح من بني العباس فساقوا الإمامة إليه ثم انتقلت
 الإمامة منه إلى أخيه المنصور ثم ساقوا الإمامة في بني العباس

حُبِّ التَّبَاعِ لَا يَفْعَلُهَا عَمَّ الْبَلَاءِ عَلَى كَافَةِ الْمُسْلِمِينَ
 يَقُولُ النَّبِيُّ ﷺ وَأَخْتَلَفَ النَّاسُ بَعْدَ ٥٠ سَنَةً

وَبَايَعَهُ أَكْثَرُ النَّاسِ طَلِبًا لِلدِّينِ أَمْ كَانُوا فِي غَمٍّ مُعِيقٍ

دَعَا نِي عَبْدُ اللَّهِ مِنْ دُونِ قَوْمِهِ
الْخَطِيئَةِ فَمِنْهَا خِيَارُ الْحَيَاتِي

وَاتَّخِذْ مِثْلَ الرَّحْمٰنِ وَالْوَحْيُ مُبْتَدِئِيْ
اَمْ اَجْعَلُ مَا تُوَفَّقُ عَلَيْهِ حِينَ تُوَفَّقُ

و حال آنکه مکرری
از روی نیست

وفي قوله النار التي ليس ذواتها
وحال انك لا تفتل او تاراست

حجابي بالري قرة عيني ^{و بعضهم شبه الامر عليه و راي}
طالب الدنيا بما يتبعه فقلده ^{و يابعه و قمر في نظر محقق عليه}
الحق واسحق الواحد من الله ^{فقر باعطاء الحق بغير متحقق}
يسبب افعال النظر ^{و بعضهم قلد الامر لقصور فطنته و راي}
الحزم العقيق ^{فيا يعظم و توهم ان الكثرة تستلزم الصواب}
و غفل عن قوله ^{و قليل ما هم و قليل من عبادي}
اشكروا و بعضهم طلب الامر لنفسه ^{و يقولون لا قلون الذين اعرضوا}
عن الدنيا و يشكروا ^{و يقولون ان الله و ماله لا يمل بل اخلص}
تعالى و الشك ما امر به من طاعة من ينحى ^{و يقولون ان الله و ماله لا يمل بل اخلص}
للمسلمين ^{و يقولون ان الله و ماله لا يمل بل اخلص}
لانصاف و ان لم يفر الحق مقدره ^{و يقولون ان الله و ماله لا يمل بل اخلص}
تعالى ^{و يقولون ان الله و ماله لا يمل بل اخلص}
واجب الاتباع ^{و يقولون ان الله و ماله لا يمل بل اخلص}

الذي ابيح وجدنا احقها و اصدقها و اخلصها ^{عن شوايب}
الباطل و اعظمها ^{تسببها اليه تفرو ليرسله و لا وصياه}
واحسن المسائل ^{الاصولية و الفروعية من عب الاما}
ميتة لا يقيم ^{اعتقد و ان الله تفرو هو المخصوص بالالانية}
والقديم و ان كل ما سواه ^{محدث و انه واحد ليس}
بحميم و لا جوهر و انه ليس ^{بتركيب لان كل مركب يحتاج}
الى جزئه لان جزئه ^{غيره و لا عرض و لا في مكان و لا}
لكان محدثا بل ^{تفرو هو عن مشايقة المخلوقات و انه}
تفوقا ^{على جميع المقدورات و انه عدل حكيم لا يظلم}
احدا و لا يفعل القبيح ^{و لا يزل من العمل او الحاجة تعالى}
عنها ^{و يثبت المطيع لئلا يكون ظالما و يعفوا عن}
العاصي او يعذب ^{بغيره من غير ظلم له و ان افعاله}
محكمة ^{مشفقة و اربعة لغرض و مصلحة و لا لكان}

الاولى و الاخرى
الاولى و الاخرى

وغيره اي طرد

وغيره اي طرد

فَوَعَدَ فِيهِ النِّقَاطَ فَجَاءَ إِلَيْهِ لَيْلًا وَقَالَ إِنَّمَا الشَّيْخُ
رَأَيْتَكَ تُلْحِقُ النَّظَرَ إِلَى هَذَا الْغُلَامِ وَقَدْ أَتَيْتَ بِهِ إِلَيَّ
فَإِنْ كَانَ لَكَ فِيهِ نِيَّةٌ فَأَنْتَ الْحَاكِمُ فَرَدَّ عَلَيْهِ وَقَالَ إِنَّمَا كُنْتُ
النَّظَرَ إِلَيْهِ لَنْ مَنِ هَبِّي أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَنْزِلُ عَلَى صُورَةٍ
هَذَا الْغُلَامِ فَوَعَدْتُ أَنِّي اللَّهُ تَعَالَى فَقَالَ لَهُ النِّقَاطُ مَا
أَنَا عَلَيْهِ مِنَ النِّقَاطِ أَجُودُ مِمَّا أَنْتَ عَلَيْهِ مِنَ الرَّحْمَةِ
مِنْ هَذِهِ الْمَقَالَةِ وَقَالَتْ الْكَلْبُ مِمَّ أَنْتَ اللَّهُ تَعَالَى
فِي حِمَّةٍ فَوْقَ وَلَمْ يَعْلَمْ أَنَّ كُلَّ مَا هُوَ فِي حِمَّةٍ فَوْقَ فَهُوَ
مُحَدَّثٌ وَمُحْتَاجٌ إِلَى تِلْكَ الْجِمَّةِ وَذَهَبَ آخَرُونَ
إِلَى أَنَّهُ لَا يَقْدِرُ عَلَى مِثْلِ مُقَدُّورِ الْعَبْدِ وَآخَرُونَ إِلَى أَنَّهُ
لَا يَقْدِرُ عَلَى عَيْنِ مُقَدُّورِ الْعَبْدِ وَفِيهِ أَكْثَرُ مِنْهُمْ
إِلَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَفْعَلُ الْقَبَائِحَ وَأَنَّ جَمِيعَ أَنْوَاعِ الْمَعَاصِي
وَالْكُفْرِ وَأَنْوَاعِ الْعِبَادَةِ وَاقِعَةٌ بِقَضَائِهِ اللَّهُ تَعَالَى وَقَدْ رَوَى

مقدور العبد كالعبادة
والقضاء
الله تبارك وتعالى لا يقدر على مثل ذلك
مقدور العبد كالعبادة
والقضاء
الله تبارك وتعالى لا يقدر على مثل ذلك
مقدور العبد كالعبادة
والقضاء
الله تبارك وتعالى لا يقدر على مثل ذلك

وكان الكبري عز وجل قد علم
لا يقدر على مثل مقدور العبد لا
الغافل عما هو عليه وعلما
فلا يكون قادرا على
على مثل مقدور
العباد ولا

وَأَنْ لَعْنَةَ لَا تُفْعَلُ فِي ذَلِكَ وَأَنَّهُ لَا يَرْضَى مِنْهُ تَقَرُّ فِي أَفْعَالِهِ
وَلَا يَفْعَلُ بِصَاحَةِ الْعِبَادِ شَيْئًا وَأَنَّهُ تَعَزُّزٌ بِرَيْدِ الْمَعَاصِي
مِنْ الْكَافِرِ وَلَا يَرْضَى مِنْهُ الطَّاعَةَ وَهَذَا ابْتِلَاءٌ مِنْ
أَشْيَاءَ شَبِيعَةٍ مِنْهَا أَنْ يُلَوَّنَ إِلَيْهِ تَعَالَى الظُّلْمُ مِنْ كُلِّ
ظُلْمٍ لِأَنَّهُ يُعَاقِبُ الْكَافِرَ عَلَى كُفْرِهِ وَهُوَ قَدْ كَفَرَ عَلَيْهِ
وَلَمْ يَخْلُقْ فِيهِ قُدْرَةً عَلَى الْإِيمَانِ فَكَمَا أَنَّهُ يُلَوِّنُ الظُّلْمَ
لَوْعِزَّةٍ عَلَى لَوْنِهِ وَطَوِيلُ قُدْرَتِهِ لَا قُدْرَةَ لَهُ فِيهَا
كَمَا يُلَوِّنُ ظُلْمًا لَوْ عَنْ نَبِيٍّ عَلَى الْعَصِيَّةِ الَّتِي فَعَلَهَا فِيهِ
وَمِنْهَا أَفْخَامُ الْأَنْبِيَاءِ وَانْقِطَاعُ حُجَّتِهِمْ
لِأَنَّ النَّبِيَّ إِذَا قَالَ لِلْكَافِرِ آمِنْ بِي وَصَلِّ وَ
يَقُولُ لَهُ قُلْ لِلَّذِي يُعْتَبَلُ خَلْقُ فَيُؤْمِنُ أَوْ لَا يُؤْمِنُ
الْمُؤْمِنُ فِيهِ حَتَّى أَفْلَحَ مِنَ الْإِيمَانِ وَأَوْ مَذْهَبُ الْأَ
فَكَيْفَ يَكْفِي الْإِيمَانَ وَالْقُدْرَةَ عَلَى عَلَيْهِ فَلْيَسْلُفْ

اي من قبول الايمان
اي ان اتكلم
مقدور العبد كالعبادة
والقضاء
الله تبارك وتعالى لا يقدر على مثل ذلك
مقدور العبد كالعبادة
والقضاء
الله تبارك وتعالى لا يقدر على مثل ذلك
مقدور العبد كالعبادة
والقضاء
الله تبارك وتعالى لا يقدر على مثل ذلك

قادر كما ينبغي
حلال كما ينبغي
اي في اللون والعلو القصير
منقطع كما ينبغي
وتتصرف في كل

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

الله تعالى في الدين والاعمال من مظاهر الله تعالى فيقطع
النبي ولا يتكلم من جوابه ومنهجا جويها ان بعد
الله نعم سيد الرسلين على طاعته واتباعه
في معصيته لانه يفعل لا يحد من فيكون فاعل الطاعة
سفيها لانه يعمل بالتعب في الاجتهاد في العبادة
واخذاج ماله في عمارة المساجد والذبح والصدقة
فان من غير نفع يحصل له لانه قد نفعه على
ذلك ولو قيل عوض ذلك ما يلقى به وينتهي من
انواع المعاصي قد يتبين فاختيار الاول يكون
سفيها عند كل عاقل والمصير الى هذا المذهب
يؤدي الى خراب العالم واضطراب ابد الشر
بعض المحمدية ومنها انه يلزم ان لا يتكلم
احد من تصديق احد من الانبياء عليه السلام

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه
والذي لا يخفى على العاقل

اشياء كثيرة
التي لا يمكن
الاعتناء بها

لان التوصل الى ذلك انما يتم بمقتضى اثنين احدهما ان الله
فعل المعجز على يد النبي ص لا جل التصديق والثانية ان
كل من صدق الله نعم فهو صادق وكل المقدمتين لا يتم على
قولهم لانه اذا سئل ان يفعل الله نعم لغرض استعمال
ان يظهر المعجز لا جل التصديق واذا كان فاعلا للتبليغ
ولا نواع الاضلال والمعاصي والكذب وغير ذلك جاز
ان يصديق الكذاب فلا يصح الاستدلال على صدق
احد من الانبياء ولا التدين بشيء من الشرع والاديان
ومنها انه لا يصح ان يوصف الله تعالى بأنه غفور حلیم
غفور رحيم لان الوصف بعينه انما يقتضي لو كان الله تعالى
متحملا للعقاب في حق الفاسق بحيث اذا استغفر عنه
كان غفورا رحيموا انما يستحق العقاب لو كان العصيا
من العبد لا من الله تعالى ومنها انه يلزم منه تكليفي مالا
يطاق

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه
والذي لا يخفى على العاقل

اشياء كثيرة
التي لا يمكن
الاعتناء بها
اشياء كثيرة
التي لا يمكن
الاعتناء بها
اشياء كثيرة
التي لا يمكن
الاعتناء بها

بِإِذْنِ اللَّهِ تَعَالَى إِذَا أَمَرَكَ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى وَإِذَا نَهَى
 عَنِ النُّوَثِرَةِ لَمْ يَجْرَ لِلْسلطانِ الْوَاحِدَةِ عَلَيْهَا لَمْ يَصْدُرْ
 السَّارِفُ عَنْ مُرَادِ اللَّهِ تَعَالَى بِعَهْدِهِ عَلَى مَا يَكْرِهُهُ اللَّهُ تَعَالَى
 وَلَوْ صَدَّ الْوَاحِدُ مِنْ غَيْرِهِ عَنْ مُرَادِهِ تَوَدَّ وَحَمَلَهُ عَلَى مَا
 يَكْرِهُهُ اسْتَحَقَّ مِنْهُ اللَّوْمُ وَيَلِيزُ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ مُرِيدًا
 لِلتَّقْصِيرِ لِمَنْ الْمَعْصِيَةِ مُرَادُ اللَّهِ تَعَالَى الرَّجْعُ عَنْهَا
 مُرَادُ اللَّهِ تَعَالَى مِنْهَا أَنَّهُ يَلِيزُ مِنْهُ تَحَالُفُ الْمَعْقُولِ
 وَالْمَنْقُولِ أَمَّا الْمَعْقُولُ فَلَمَّا تَقَدَّمَ مِنَ الْعِلْمِ الضَّرُ
 رِيِّ بِأَسْنَادٍ أَفْعَالِ الْإِخْتِيَارِ الْيَنَاءُ وَفَوْعُهُ يَحِبُّ
 إِذَا تَنَفَّادًا أَرَادَ الْحَزْكَ يَمْنَةً لَمْ تَقَعْ يَسْرٌ وَالْعَكْسُ
 وَالشَّكُّ فِي ذَلِكَ عَيْنُ التَّسْفِطَةِ وَأَمَّا الْمَنْقُولُ
 فَالْغَرَابُ مِلْوُ مِنْ أَسْنَادٍ أَفْعَالِ الْبَشَرِ إِلَيْهِمْ كَقَوْلِهِ تَعَالَى
 وَإِذَا يَحْمِلُهُمُ الَّذِي وَفَى قَوْلُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَلَا تَزِرُ وَازِ

اسند الله وقاء
 الى ابراهيم عليه السلام
 هذا اسند الكفر
 الى الناس ٢٢

هذا اسند الكفر
 الى الناس ٢٢

اسند هذا العمل الى الناس ٢٢
 اسند هذا العمل الى الناس ٢٢

وَإِذْنِ اللَّهِ تَعَالَى إِذَا خَلَوُا لِحَقِّهَا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ الْيَوْمَ
 تَجْزِي كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كُنْتُمْ الْيَوْمَ تَجْزِيُونَ مَا كُنْتُمْ
 تَعْمَلُونَ لَتَجْزِيَّ كُلِّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَى تَعْلَجُونَ الْإِمَامَ
 كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ مِنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَلِهَا
 وَمَنْ جَاءَ بِالشَّيْءِ يَجْزِي الْإِمَامُ لِيَوْمِهِمْ أَجُورَهُمْ
 لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا كُنْتُمْ قِيْلُ مِنَ الذَّنْبِ
 عَادُوا خَرْنَا مِنْهَا عَلَيْهِمْ طَبِيبَاتُ كُلِّ أَمْرٍ بِمَا كَسَبَ
 رَهْمَيْنِ مَنْ يَعْلُ سَوْءٌ يَجْزِي بِهِ مَا كَانَ لِي عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطَانٍ
 إِلَّا أَنْ دَعَوْكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي إِنْ اللَّهُ سَلَا يَطْلُمُ مُثْقَالُ
 دَرَّةٌ وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ وَمَا ظَلَمْنَا عِمْرًا وَلَكِنْ
 كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ وَلَا يَطْلُمُونَ قَتِيلًا وَمَا
 اللَّهُ يُرِيدُ ظَلْمًا لِلْعِبَادِ وَإِنَّ ظَلْمَ الْعَظَمِ مِنْ عَدُوِّ
 الْغَيْرِ عَلَى فِعْلٍ لَمْ يَصِدْ رَمِيَتْ بِهِ مَوْتٌ يَعْدِي بِهِ فَالْخَصْمُ

اسند الله وقاء
 الى ابراهيم عليه السلام
 هذا اسند الكفر
 الى الناس ٢٢

اسند هذا العمل الى الناس ٢٢
 اسند هذا العمل الى الناس ٢٢
 اسند هذا العمل الى الناس ٢٢
 اسند هذا العمل الى الناس ٢٢

قال الانسان
القادر ان يخرج مقدرة من غير مرجح ومع
المرجح يجب الفعل فلا قدرة ولا يلزم ان يكون الانسان
شريكه ثم ولقد تم والله خلقكم وما تعملون والحوار
عن الاول المعارضة بانه ثم فانه قادر فان اقتربت القدرة كما يليق
الى المرجح وكان المرجح موجبا للاحتمال ثم لم يرد ان يكون الله تعالى
موجبا لا مختارا فيلزم الكفر وعن الثاني ان
مشاركة الله تعالى القادر على قهر العبد واعدائه
ومثال هذا ان السلطان اد اولى شخصا بعض
البلاد فذهب وقهر وظلم فان السلطان يتمكن
من قتله والانتقام منه واستعادة ما اخذ منه وليس
يكون شريكا للسلطان وعن الثالث انه اشارة
الى الاصنام التي كانوا يخشونها ويعبدونها فافكر
عليهم وقال اتعبدون ما تخشون والله خلقكم
كذلك استدل ان من عبادا
التي رآه شامسا في كبد
البحر رآه شامسا في كبد

وَمَا تَعْلَمُونَ وَذَكَرَ الشَّاعِرُ إِلَى أَنَّ اللَّهَ تَعْلَمُ مَرَّةً
بِالْعَيْنِ مَعَ أَنَّهُ مَحْدُودٌ مِنَ الْجَهَاتِ وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعْلَمُ كَمَا تَدْرِكُ
كُلَّ لَابْصَارٍ وَخَالِقُ الضَّرْفَةِ مِنْ أَنَّ الْمَدْرَكَ بِالْعَيْنِ
يَكُونُ مُقَابِلًا أَوْ فِي حَكْمِهِ وَخَالِقُ أَجْمَعِ الْعُقُلِ فِي ذَلِكَ
وَدَعَا إِلَى تَجَوُّبِ أَنْ يَكُونَ بَيْنَ أَيْدِي بَيْنَا شَيْءٌ حَقِيقَةً مِنْ
الْأَرْضِ إِلَى السَّمَاءِ مُخْتَلِفَةً لِمَا لَوَانٍ وَلَا نَشَاطَةً عَمَّا
وَأَصَوَاتٌ عَابِلَةٌ لَا نَسْغَمُهَا وَعَسَاكَرٌ مُخْتَلِفَةٌ مَتْنًا
بِدَّةٍ بِأَنْوَاعِ الْأَصْلَحَةِ حَيْثُ يَمَاسُ أَجَامُهَا أَجْسَادًا
مَهْمٌ وَلَا نَشَاطَةً صَوْرٌ هَمٌّ وَلَا حَرَكَةٌ هَمٌّ وَلَا يَمْتَعُ
أَصَوَاتُهُمُ الْهَائِلَةُ وَأَنْ نَشَاطَةً جَسْمًا أَصْغَرُ إِلَى
جَسَامٍ كَالنَّيْزَةِ فِي الْمَشْرِقِ وَخَمْنٍ فِي الْمَغْرِبِ مَعَ كَثْرَةِ
الْحَايِلِ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمَا هَذَا أَعْيُنُ التَّفْطِطَةِ
وَدَعَا إِلَى شَاعِرَةٍ إِلَى أَنَّ تَعْلَمُ أَيْدِي وَنَاهٍ

جبال

أي في قولهم وهو أن الله تعالى
إلى آخر

متنوع است
على الفعل أو لا يكون
المرجح يجب الفعل فلا قدرة ولا يلزم ان يكون الانسان
شريكه ثم ولقد تم والله خلقكم وما تعملون والحوار
عن الاول المعارضة بانه ثم فانه قادر فان اقتربت القدرة كما يليق
الى المرجح وكان المرجح موجبا للاحتمال ثم لم يرد ان يكون الله تعالى
موجبا لا مختارا فيلزم الكفر وعن الثاني ان
مشاركة الله تعالى القادر على قهر العبد واعدائه
ومثال هذا ان السلطان اد اولى شخصا بعض
البلاد فذهب وقهر وظلم فان السلطان يتمكن
من قتله والانتقام منه واستعادة ما اخذ منه وليس
يكون شريكا للسلطان وعن الثالث انه اشارة
الى الاصنام التي كانوا يخشونها ويعبدونها فافكر
عليهم وقال اتعبدون ما تخشون والله خلقكم
كذلك استدل ان من عبادا
التي رآه شامسا في كبد
البحر رآه شامسا في كبد

اباشما عبادة من كبد
البحر رآه شامسا في كبد

فِي الْاَزَلِ وَلَا مَخْلُوقَ عِنْدَ قَائِلٍ يَأْتِيهَا الْبَنَى اتَّقِ اللَّهَ يَا
 يَهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ يَا يَهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ وَلَوْ
 جَلَسَ شَخْصٌ فِي مَنْزِلِهِ وَلَا عَلَامَ عِنْدَ قَائِلٍ يَأْسَأَلُ قَوْمًا وَيَا
 غَانِمُ كُلِّ وَيَا اقْبَالَ الْكُتُبِ وَيَا نَجَاحُ اَدْخُلْ قَبْلَ الْبَنَى اتَّقِ اللَّهَ
 لِعَبِيدِ اسْتَرِيدَ بَعْدَ عَشْرِينَ سَنَةٍ سَبِيحَ كُلِّ عَاقِلٍ إِلَى السَّنَةِ
 وَلِلْحَقِّ فَلَئِنْ عَشَرْتُ مِنْهُمْ اَنْ يَنْسَبُوا إِلَهُ تَمَّ إِلَهُ فِي الْاَزَلِ
 وَدَهَبَ جَمِيعٌ مِنْ عَدَا مَا مَيَّتَ وَالْاَسْمَاءُ عَلَيْهِ
 إِلَى اَنْ الْاَنْبِيَاءَ وَالْاَيُّمَةَ غَيْرَ مَعْصُومِينَ مَجُورٌ وَابْعَثْ
 مِنْ مَجُورٍ عَلَيْهِ الْكُذِبَ وَالسُّهْوَ وَالْخَطَا وَالسَّرِقَةَ فَإِنَّ
 وَتَوْقِ يَبْقَى لِلْعَامَّةِ فِي اَقْوَابِهِمْ فَلَئِنْ تَحْصَلَ اِلْتِقَاءُ
 إِلَيْهِمْ وَلَكِنْ يَجِبُ تَبَاعُهُمْ مَعَ مَجُورٍ اِنْ يَكُونُ مَا يَأْمُرُونَ
 بِهِ خَطَاً وَلَمْ يَجْعَلُوا اِلَيْمَةَ مَحْصُورِينَ فِي عَدَدٍ مَعِينٍ
 بَلْ قَالُوا اَكُلْ مِنْ بَايَعٍ قَدْ شَيْئاً اِنْعَقَدَتْ اِمَامَتُهُ عِنْدَهُمْ

(ملاحظات على كون الامم والناس)

وَوَجِبَتْ طَاعَتُهُ عَلَى جَمِيعِ الْخَلْقِ اِذَا كَانَ مُتَوَرِّدًا لِلْحَالِ
 وَاِنْ كَانَ عَلَى غَايَةِ مِنَ الْكُفْرِ وَالْفُسُوقِ وَالنِّفَاقِ
 وَدَهَبَ الْجَمِيعُ مِنْهُمْ إِلَى الْقَوْلِ بِالْقِيَاسِ
 وَالْاِخْذِ بِالرَّأْيِ فَادْخُلُوا فِي دِينِ اللَّهِ مَا لَيْسَ مِنْهُ
 وَخَرُّوا اَحْكَامَ الشَّرِيعَةِ وَاحِدٌ تَوَلَّى اَرْبَعَةً
 لَمْ يَكُنْ فِي زَمَانِ النَّبِيِّ وَلَا فِي زَمَانِ صَحَابَتِهِ وَاعْمَلُوا
 اَقَاوِيلَ الصَّحَابَةِ مَعَ اَنْتَهُمْ نَصَرُوا عَلَى تَرْكِ الْقِيَاسِ
 وَقَالُوا اَوَّلُ مَنْ قَاسَ اِبْلِسَ وَدَهَبُوا بِسَبْكِكِ
 إِلَى اُمُورٍ شَنِيعَةٍ كَاِبَاحَةِ الْبَنَى الْمَخْلُوقَةِ بِالرَّيِّ نَاوَسَتْهُ
 الْحَدَّ عَنْ نَحْوِ اُمَةٍ وَاخْتِ وَبَيْتَهُ مَعَ عَلَيْهِمُ الْخَرَجُ
 وَالنَّسَبُ بِوَاسِطَةِ عَقْدٍ يَعْقِدُ وَهُوَ يَعْلَمُ بِطُلَانِهِ
 وَعَمَّنْ لَوْ عَلَى ذِكْرِهِ خُرْقَةٌ فَرَزْنَا بِاُمَةٍ اَوْبَيْتَهُ وَعَمَّنْ
 اَلَّا يَطْمَعُ اَنَّهُ اَخْشَى مِنَ الرَّيِّ نَاوَأَقْبَحَ وَالْحَقَّ نَسِبَ

(ملاحظات على المتن)

(ملاحظات على المتن)

المشركية بالمغربى فاذا زوج الرجل ابنته ويهي في المشرق
برجل هو وابوها في المغرب ولم يفرق بالبلد ونهارا حتى
مضت مدة سنة اشهر فولدت البنت في المشرق ^{اي لا زوج واب البنت} في الحق
نسب الولد برجل وهو وابوها في المغرب مع انه لا
يملكه الوصول اليها الا بعد سنين للتعبد ^{اي لا ولد} ذرة بل لو حبسه
السلطان من حين العقد وقيدته وجعل عليه حفظة
مدة خمسين سنة ثم دخل الى بلد المرأة ^{اي لا زوج} فرائ
جماعة كثيرة من اولادها واولاد اولادهم الى عدة
بطون التحقوا كلهم بالرجل الذي لم يفرق عنه المرأة
ولا غيرها البنت ^{اي لا ولد} واباحه التبني مع مشاركتها
في الاسكار والوصوة به والصلوة في جلد الطب
وعلى العذر ^{اي لا ولد} رة الياسية وحكي بعض الفقهاء وبعض
الملوك وعنده بعض فقهاء الحنفية صفة صلوة

وصل في
زوج

اي اباة الصلوة
على العذرة الياسية

الحنفية قد دخل دارا مغصوبة وتوضا بالتبني وكبر
بالفارسية من غير نية وقرأ مدعا منان لا غير
لفارسية ثم طأ طأ راسه من غير طمانينة
وسجد كرك ورفعه راسه بقدر رحد السيف ثم
سجد وقام ففعل كرك ثانيا ثم احدث فبر
المملك وكان خفيا من هذا المذنب ^{اي في الركعة او ثانيا} وابعاه المغصوب
لو غير العاصب الصفة فقالوا لو ان سارقا
دخل مدارة شخص له فيه دواب ورجل وطعام فطحن
السارق طعام صاحبه المدارة وانه وارجيته
ملك الطحين بذلك فلو جاء المالك ونارعه كان
المالك ظالم والماء السارق مظلوما فلو قاتلا فان
قتل المالك كان ظالما وان قتل السارق كان شهيدا
واوجب الحد على الزاني اذا اكد ب الشهود واستقطه

سرفوا فكنون
الطاطاة
سرفوا ولشش

المزاج الحين موضع
قطعه لاعرض فله

كندم مثلا
سارق
اي السارق
سارق

اي السارق

عندهم

قال النعمان
اورثا النعمان

اد اصد قيم فاسقط الحد مع اجتماع الاقرار والبينة
وهذا اربعة الى اسقاط حد ود الله نعا فان كان
شهد عليه بالزنا فصدق الشهود فيسقط عنه
الحد و اباحة اكل الطيب واللواطر بالعبد و اباحة
الملاهي كالشطرنج والغناء وغير ذلك من المسائل
التي لا يحلها عند المختص الوجه الثاني
في الدلالة على وجوب اتباع مذهب الإمامية
والدين محمد بن الحسن الطوسي قدس الله روحه
وقد سألته عن المذايع فقال بحثنا عنها وعن
قول رسول الله ص ستغرق امتي على ثلاث سبعين
فرقة فرقة منها ناجية والباقي في النار وقد عرفت
عن الفرقة الناجية والها لكة في حديث اخر صحيح
متفق عليه بقوله عليه مثل اهل بيتي كمثل سفينة نوح
حذير

هذا هو الوجه الثاني في اربعة الى اسقاط الحد

هذا هو الوجه الثاني في الدلالة على وجوب اتباع مذهب الإمامية

من ركب فيها خا ومن قلن عنها غرق فوجدنا
الفرقة الناجية هي فرقة الإمامية لانهم باينوا جميع
المذايع وجميع المذايع قد اشترك في اصول
العقائد الوجه الثالث ان لا يما
مئة جاز مؤن يحصل الوجه المهم ولا يمتهم قاطعون
على ذلك وبحصول صدقها عنهم واهل السنة لا
يجز مؤن بذلك لا لهم ولا لغيرهم فيكون اتباع
اولئك اولى لاننا لو فرضنا ملاح خروج شخصين
من بعد اذ يري ان الكوفة فوجد اطن يقين فسلك
كل منهما طريقا فخرج واحد يطلب الكوفة فسأل
احد يما الى اين تريد هبت فقال الى الكوفة فقال
احد اطن يقل يوصيك اليها وهل طريقك امن ام مخوف
فقال لا اعلم شيئا من ذلك ثم سأل صاحبه
الوجه الثالث

هذا هو الوجه الثالث في الدلالة على وجوب اتباع مذهب الإمامية

اي صاحب

عن ذلك فقال اعلم ان طريق يوصلني الكوفة واني امن
واعلم ان طريق صاحب لا يودي به الى الكوفة وليس
بامن فان الثالث ان تابع الاول عقه الغلاة وسفيها
وان تابع الثاني نسيب الى الاخذ بالجزم الوجه الرابع
ان الامامية اخذوا مذهبهم عن الائمة المعصومين
بين المشهورين بالفضل والعلم والزهادة والورع
والاشتغال في كل وقت بالعبادة والادعاء وبلا
وه القرآن والمداومة على ذلك من ركن الطفولية
الى اخر العمر ومنهم تعلم الناس العلوم وتنزل
في حقهم هل اتى واية الطهارة والنجاب المودة
واية التتهال وغير ذلك وكان على عهده يصلي ويصوم
ويؤتي زكاة الف درهمين ويقرأ القرآن مع شدة ابتلاء
بالجرب والجهاد فاولهم علي بن ابي طالب كان

هذا هو الحق لا يخفى على احد

ويعلم ان الجرب ليس الا شدة

اي لائمة المعصومين

هذا هو الحق لا يخفى على احد

افضل الخلق بعد رسول الله صلى الله عليه واله وجعله الله
نفس رسول الله حيث قال وانفسنا وانفسكم وانا
خاه الرسول ع وزوج ابنته وفضلته لا تخفى وطهرته
عن معجزات كثيرة حتى اذ عي قوم في الزبوية
وقتلهم وصار الى مقاتلتهم اخرون الى هذه الغاية
كالغلاة والنصريه وكان وليد ام سبطي رسول الله
سيد شباب اهل الجنة اما من ينص النبي ص
عليه واله وكانا ان هذ الناس واعلمهم في رما
نهم وجاهد في سبيل الله حتى قتلوا وليس الحسن ع
بالصوف تحت ثيابه العارية من غير ان يشعر احد
لده ابراهيم علي فخذ لا يسرفن ل عليه جبريل ع
وقال ان الله قد لم يكن ليجمع لك بينهما فاحتر من

لا يخفى

يعني اكون ينزى كونه

اي الى هذه الوقت

علمهم

يعني قد انشأهم

اي بين الحسين والابراهيم

ليست الله كهم كذا

لوقم بموتهم في يوم ١٤١٠
 من قبلهم بموتهم في يوم ١٤١٠
 من قبلهم بموتهم في يوم ١٤١٠

مَنْ شَيْئَتْ مِنْهَا فَقَالَ إِذَا مَاتَ الْحَيُّنُ عَزَّ بَلَى عَلَيْهِ أَنَا
 وَعَلَى وَفَاطِمَةَ وَإِذَا مَاتَ إِبْرَاهِيمُ كَيْتُ أُنَا عَلَيْهِ فَا
 خْتَارَ مَوْتَ إِبْرَاهِيمَ فَمَاتَ بَعْدَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ كَانَ إِذَا
 حَاءَ الْحَيُّنُ بَعْدَ ذَلِكَ أَهْلًا وَيَقُولُ أَهْلًا وَمَرْحَبًا
 بِمَنْ قَدْ بَيَّتَ بَابِي إِبْرَاهِيمَ وَكَانَ عَلَى بَنِي الْحَيُّنِ
 وَبَنِي الْعَابِدِينَ عَزَّ يَصُومُونَ رَهْ وَيَعُومُونَ لَيْلِي وَيُتْلَوْنَ
 الْكِتَابَ الْعَرَبِيَّ وَيُصَلُّونَ كُلُّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ أَلْفَ رُكْعَةٍ
 وَيَدْعُونَ بَعْدَ كُلِّ رُكْعَةٍ بِأَلْحَادٍ فِيهِ السُّؤْلَةُ عَنْهُمْ
 وَعَنِ آبَائِهِمْ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ ثُمَّ يَرْفَعُونَ الصَّوْفَ كَمَا
 الْمُتَصَوِّفُ وَيَقُولُونَ إِنِّي لَمُتُّ عَلَى وَكَانَ بَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ
 كَيْلَ أَخِي إِذَا مَاتَ مِنْهُمْ مِنْ حَيْثُ وَجَدْتُهُمْ
 سَمِيَّ وَالتَّحِيَّاتُ وَسَمَاءُ سَوَّلَ اللَّهُ لَهُ سَيِّدَ
 الْعَابِدِينَ وَكَانَ قَدْ حَجَّ فَتَسَامَى ابْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ قَا

دكان الله نام خواجه
 من خلفاء بنو اسحاق
 من بني هاشم

لوقم بموتهم في يوم ١٤١٠
 من قبلهم بموتهم في يوم ١٤١٠
 من قبلهم بموتهم في يوم ١٤١٠

جَاهِدَ أَنْ يَسْتَلِمَ الْحَيُّ فَا تَمَّ تَمَكُّنُهُ الرِّجَالُ فَمَكَدَ رَجُلٌ مِنَ الْعَابِدِينَ
 فَوَقَّى النَّاسَ لَهُ وَتَخَوَّاهُ عَيْنَ الْحَجَرِ حَتَّى اسْتَلِمَهُ وَلَمْ
 يَبْقَ عِنْدَ الْحَجَرِ مِنْهُمْ سِوَاهُ فَقَالَ عَشْتَامُ مِنْ هَذَا فَقَالَ الْفَرَزْدَقُ
 هَذَا الَّذِي تَعْرِفُ الْبَطِيَّةَ وَطَائِفَةَ ٥ وَالْبَيْتُ بِعَرَفَةَ وَالْحِلَّ وَالْحَرَمَ
 هَذَا ابْنُ حَبِيبٍ عَمَادُ اللَّهِ كُلِّهِمْ ٥ هَذَا النَّقِيُّ النَّقِيُّ الطَّاهِرُ الْعَلِمُ
 يُكَادُ يَمُكُّ عِرْفَانُ رَا حَتَّى ٥ وَكَانَ لِحُطْمِ إِذَا مَا جَاءَ يَسْتَلِمُ
 إِذَا رَأَتْهُ قَنْشٌ قَالَ قَالِيهَا ٥ إِلَى مَكَارِمِ هَذَا يَسْمَى الْكَلْبُ
 وَإِنْ عَدَا أَعْلَى النَّقِيِّ كَانُوا الْيَتِيمَ ٥ أَوْ قِيلَ مِنْ خَيْرِ خَلْقِ اللَّهِ قِيلَ لَهُمْ
 هَذَا ابْنُ فَا طَلَبَ أَنْ كُنْتُ جَاهِلًا ٥ بَعْدَ أَنْبِيَاءِ اللَّهِ قَدْ خَتَمَ
 بِغَضِي حَتَّى وَبَعْضُ مِنْ مَهَابَةِ ٥ فَا يَمُكُّهُ إِلَّا حَيُّنَ يَسْتَلِمُ
 يَشْقَى نَوْرَ الْهَدْيِ عَنْ صُغُرِي ٥ كَالْتَمَسَ تَحَايِي عَنْ أَشْرَافِ الظُّلَمِ
 مُشْتَقٌّ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ نَعْنَةُ ٥ طَائِفَةُ غَضْرُ وَالْخَيْمِ وَالشَّيْخِ
 اللَّهُ شَرَفَهُ قَدْ مَاتَ وَفَصَّلَهُ ٥ جَرَى بَدَلُ لَهْ فِي لَوْجِ الْقَلَمِ
 جَرَى بَدَلُ لَهْ فِي لَوْجِ الْقَلَمِ ٥

فضل داد خدای تو اورام
 شدن و بیکار چشم
 من دیک او در دن بر

منه فخره و فضلوا
 و اختاروا القوم
 على سائر القوم
 القشام و غضب
 فقال من هذا الذي
 وقفتم عليه حتى استلمه
 الذي فقام من بينه
 فزاد في الشاع
 وفتح من الجنة
 والولاية تجر
 قال ابن
 الجدر يعني جد
 داني حجر العبد
 الذي اعمل البيت
 من انبياء خدای تو در حق
 من خدای تو در حق
 و با تسمی کند بر
 الانبیا
 الا في اورد اخذن
 ابو و غير ان م

الحمد لله الذي جعل في هذه الدنيا
 ما لا يحصى من النعمان
 والحمد لله الذي جعل في هذه الدنيا
 ما لا يحصى من النعمان

فَقُلْتُ فِي نَفْسِي هَذَا عَبْدٌ صَالِحٌ قَدْ نَطَقَ عَلَى مَا فِي
 خَاطِرِي بِالْحَقِّفَةِ وَلَا سَأَلَنِي إِنْ خَالَني فَعَابَ عَنِّي
 فَلَمَّا نَزَلْنَا وَأَقْصَا إِدَابِهِ يُصَلِّي وَأَعْضَاؤُهُ
 يَضْطَرُّ وَذُمُوعُهُ يَخَادِرُ فَقُلْتُ أَمْضِ إِلَيَّ وَاعْتِزْ بِرَأْفَتِي
 فِي صَلَوَتِهِ ثُمَّ قَالَ يَا شَقِيقُ وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِمَنْ تَابَ وَآمَنَ
 وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى فَقُلْتُ هَذَا مِنْ الْأَبْدَالِ قَدْ
 تَكَلَّمَ عَلَى سِرِّي مَرَّتَيْنِ فَلَمَّا نَزَلْنَا بِالْأَدَابِ
 قَامَ عَلَى الْبِيرِ وَبَدَأَ رُكُوعًا يُرِيدُ أَنْ يَسْقِي مَاءً فَسَقَطَتِ
 الرُّكُوعَةُ فِي السِّرِّ فَرَفَعَهَا إِلَى السَّمَاءِ وَقَالَ أَنْتَ رَبِّي
 إِذَا ظَنَّمْتُ إِلَى الْمَاءِ وَقَوْتُ إِذَا أَرَدْتُ الطَّعَامَ يَا شَقِيقُ
 مَا لِي سِوَاكَ قَالَ شَقِيقُ فَوَاللَّهِ لَقَدْ رَأَيْتُ السِّرَّ قَدْ ارْتَفَعَ
 تَعَفُّوهُ فَاحْزَنَ الرُّكُوعُ وَمَلَأَ عَمَّا وَتَوَضَّأَ وَصَلَّى أَرْبَعَ
 رَكَعَاتٍ ثُمَّ مَالَ إِلَى كَيْسٍ رَمَلَ هُنَاكَ فَجَعَلَ يَقْبِضُ

بِيَدِهِ وَيَطْرَحُهُ فِي الرُّكُوعَةِ وَيَسْتَرْفِعُ فَقُلْتُ اطْعَمْنِي يَا
 عَبْدَ اللَّهِ مِنْ فَضْلِ مَا رَزَقَكَ اللَّهُ وَأَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْكَ
 فَقَالَ يَا شَقِيقُ لَمْ يَزَلْ نَعِمُ اللَّهُ عَلَيْنَا طَاعَةً وَبَاطِنَةً
 فَاحْسِنْ ظَنَكَ بِرَبِّكَ ثُمَّ نَاولني الرُّكُوعَةَ فَشَرِبْتُ مِنْهَا
 فَادَّاهُو سَوْيِقًا وَسَكَّرَهُ فَقَدْ قُتِ مِنْهُ مَا شَرِبْتُ وَاللَّهِ
 أَبَدًا لِي مِنْهُ وَلَا أَطِيبُ نَحْيًا فَشَعْتُ وَرَوَيْتُ وَأَقْبَتُ
 أَيَّامًا لَا أَشْتَهِي طَعَامًا وَلَا شَرِبْتُ لَمْ أَرَهُ حَتَّى
 دَخَلَ مَلَكٌ فَرَأَيْتُهُ لَيْسَ إِلَى جَانِبِ قُبَّةِ الْمِزَابِ نَصُولُ اللَّيْلِ
 يُصَلِّي خَشُوعًا وَابْتِغَاءً فَلَمْ يَزَلْ كَذَلِكَ حَتَّى دَخَلَ
 اللَّيْلُ فَلَمَّا طَلَعَ الْغُوطَا فِي الْبَيْتِ اسْبُوعًا وَخَرَجَ
 فَتَعَفُّوهُ وَإِذَا هُوَ حَاشِيَةٌ وَأَمْوَالٌ وَعِلْمَانٌ وَهُوَ عَلَى
 خِلَافِ مَا رَأَيْتُهُ فِي الطَّرِيقِ وَذَاكَ بِهِ النَّاسُ يَسْلُمُونَ عَلَيْهِ
 وَيَسْتَبِشِرُونَ بِهِ فَقُلْتُ لِبَعْضِهِمْ مِنْ هَذِهِ أَفْئَالُ مُوسَى بْنِ جَعْفَرٍ

الطعام والفضل
 والعلم

الطعام والفضل
 والعلم

الطعام والفضل
 والعلم

ایضا در کتب معتبره

الكاظم فقلت قد عجت ان يكون هذه العجايب الامثلة
هذه السيد هذا رواه الخليلي وعلى يد عمار بن شاذان
لانه اجتناب على داره بعد اذ سمع الملاهي واصوات
الغناء والنصب يخرج من تلك الدار فخرجت حارية
وبيد عاقبة النعل في ميت به في الدار فقال لها
يا حارية صاحب هذا الدار اخرجي ام عبد فقلت بل
فقال صدقت لو كان عبد اخاف من مولاه فلما اخذت
الماء ورجعت ودخلت عليه قال مولاه فلما دخلت
قال مولاه وهو على ما بين الشكر ما ابطاك علينا فقا
لت حدثني رجل يكنى اوكنا فخرج خافيا حتى لقي
مولا نالكاظم عليه واعتذر وبكى واستخى من فعله
فعمله منه فتابع على يده وكان ولد
علي الرضا عليه السلام اذ عدا اهل زمانه

ایضا در کتب معتبره

ایضا در کتب معتبره

واعلمهم فاخذ عنه فقهاء الجمهور وكثروا وولاه
المؤمن لعلمه بباطنهم عليه من الفضل والكمال وو
عظ يوم اخاه زيدا فقال له يا زيد ما انت قائل
لرسول الله اذ اسفلت اليماء واخفت السبل
واخذت المال من غير حله غيري كحقاء اهل الكوفة
وقد قال رسول الله ان فاطمة احصت فرجها
فحرم الله دريتها على النار والله ما نالوا ذلك
الا بطاعة الله فاذ اردت ان تنال بمعصية الله
ما نالوه بطاعتها انك اذ اكرمت على الله منهم وصرت
المؤمن اسمع على النور اعم والدنا نبير وكتب
الافاق ببيعتهم انه امام اهل العالم ونحن تابعه
وتوايح ابائه بعد اليوم وطرح السواد والبس النضة
وقبل لابي نواس لم لا تمدح الرضى عليه فقال قيل لي

ایضا در کتب معتبره

ایضا در کتب معتبره

ایضا در کتب معتبره

ایضا در کتب معتبره

ایضا در کتب معتبره

ایضا در کتب معتبره

ایضا در کتب معتبره

ایضا در کتب معتبره

ایضا در کتب معتبره

ایضا در کتب معتبره

ایضا در کتب معتبره

ای اعطوا له
مالا كثيرا م م

انکار کنند اینچیز را
بدانستند شما اکنون

غيرهم وقد ذكر الغزالي والمؤكل وكانا امامين
للتأفعية ان تستطيع القصور هو المشروع لكن لما جعلته
الرافضة شعرا لله بعد لنا عنه الى التميم ودكر
البحر كثرى وكان من ايتة الحنفية في تفسير قوله تعالى
هو الذي يصلي عليكم ومليكته انه يجوز يقتضي
هذه الآية ان يصلي على اجداد المسلمين لكن لما اخذت
الرافضة ذلك في ايتهم معناه وقال
مصنف الهداية من الحنفية ان المشروع التخم
في اليقين لكن لما اخذت الرافضة عادة جعلنا
التخم في اليسار وامثال ذلك كثير فانظروا
الى من يفتي الشريعة ويبدل الاحكام التوردي
بما اخبار النبي صلى الله عليه واله ويدعي الى ضد
الصواب معاندة لقوم معينين هل يجوز اتباعه و

الرافضة في القصور
الرافضة في القصور
الرافضة في القصور

الرافضة في القصور
الرافضة في القصور
الرافضة في القصور

الرافضة في القصور
الرافضة في القصور
الرافضة في القصور

انما الامامية
في انما الامامية
في انما الامامية

والمصر الى اقوالهم مع انهم اريدوا اشياء واعتبر
فوا بانها بدعة وان التيمم قال كل بدعة
ضلالة وكل ضلالة فان مضى الى النار وقال
من غير في ديننا ما ليس منه فهو رد وكورد واعها
كرهته نفوسهم ونفرت قلوبهم كذا في الخلاف في
خطبهم مع انه بالاجماع لم يكن في زمان النبي ولا
في زمان احد من الصحابة والتابعين ولا في زمان
ابي امية ولا في زمان صدر ولاية العباسيين بل هو
شيء احدثه المنصور لما وقع بينه وبين العلوية
فقال والله لا رغبني اني وانوفهم وارفع عليهم
بنى تيمم وعدي وذكى الصحابة في خطبته فاستمرت
هذه البدعة الى زمان الوهابين الذي
نص عليه الله في كتابه العزير فقال فاعلموا وجوهكم

غير الموثق راجع
الى ما واثقه الضيف
باعتبار ان ما كناية
عن البدعة والصحيح
ان الموثق راجع
الى الاشياء

الرافضة في القصور
الرافضة في القصور
الرافضة في القصور

الرافضة في القصور
الرافضة في القصور
الرافضة في القصور

الرافضة في القصور
الرافضة في القصور
الرافضة في القصور

الرافضة في القصور
الرافضة في القصور
الرافضة في القصور

الرافضة في القصور
الرافضة في القصور
الرافضة في القصور

اسوداد و ابي شهد لك بذلك فجاوت بآمن ايمن شهد
 لها فقال امراة لا تقبل قولها وقد روي جميعا
 ان رسول الله ص قال ام ايمن امراة من اهل
 الجنة فجاوا امير المؤمنين فشهد لها فقال هذا
 يغفل تجره الى نفسه ولا تحكم بشهادته وقد
 روي جميعا ان رسول الله ص قال على مع الحق والحق
 معه يدور معه حيث ملا دار لن يفترقا حتى يردا
 على الخوض فغضبت فاطمة عليها السلام عن ذلك
 فانصرفت و خلقت ان لا تظلم ولا صاحبها
 حتى تلقى اباهما وتشكوا اليه فلما حضرتهما الوفاة
 اوصيت عليهما ان يدفن ليل او لا يدع احدا
 منهم يصلي عليهما وقد روي جميعا
 ان النبي ص قال يا فاطمة ان الله يغضب لغضبك

وراوى في شواهد
 رضا و توفيق
 في كذا و كذا

ويرى لرضاك ورووا جميعا انه قال فاطمة بشفعة
 من ادائها فقد اداني ومن اداني فقد اداني

الله ولو كان هذا الخرج حقا لما جاز له ترك البغلة
 التي خلفها النبي ع و سيفه و عما مته عند امير
 المؤمنين ع و لما حكم به له لما ادعاه العباس
 و كان اهل البيت الذين طهرهم الله تعالى
 كتابه عن الرجس من تكبير ما لا يجوز ولا
 الصدقة عليهم محرمة و بعد ذلك جاء اليه
 مال البحرين و عنده جاريون عبد الله الانصاري
 فقال له ان النبي قال لي اذا اتي مال البحرين جئت
 كتم جئت لك ثلثا فقال له تقدم فخذ بعدد ما
 و خذ من مال بيت المسلمين من غير بينة بل بحجر
 الاعوى و قد روي في الجماعة كلهم ان النبي ص

عَلَىٰ عَمَّا فَجَّ بِتَعَالَىٰ عَلَىٰ دِمِ عُمَانَ فَإِنَّهُ كَانَ
 لَعَلَّيْكُمْ وَكَانَ اسْتَحَارَ طَلْحَةَ وَالْهَيْبَةَ وَغَيْرَهُمَا مَطَاوَعَهَا
 عَلَىٰ ذَلِكَ وَبِأَيِّ وَجْهِ يَلْفُونَ رَسُولَ اللَّهِ صَمْعًا أَنَّ الْوَاحِدَ
 مِنَ الْوَاحِدِ عَلَىٰ امْرَأَةٍ غَيْرِهِ وَأَخْرَجَهُمَا مِنْ مَنَازِلِهِمَا وَسَا
 فَرَ بِهَا كَانَ أَشَدَّ النَّاسِ عِدَاوَةً لَهُ فَلَكَنَ أَطَاعَهَا عَلَىٰ
 ذَلِكَ وَبِأَيِّ وَجْهِ يَلْفُونَ رَسُولَ اللَّهِ صَمْعًا الْوَاحِدَ
 لَوْ أَخَذْتُ عَلَىٰ امْرَأَةٍ غَيْرِهِ وَأَخْرَجَهُمَا مِنْ مَنَازِلِهِمَا وَ
 سَا فَرَ بِهَا كَانَ أَشَدَّ النَّاسِ عِدَاوَةً لَهُ فَلَكَنَ أَطَا
 عَهَا عَلَىٰ ذَلِكَ عَشْرًا ثَلَاثُ الْوَفِيِّ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَسَاعَدُوا
 عَلَىٰ حَرْبِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَدُوًّا وَلَمْ يَنْصُرْ أَحَدٌ مِنْهُمْ نَبِيًّا
 رَسُولَ اللَّهِ صَمْعًا طَلَبْتُ حَقَّهُمَا مِنْ أَبِي بَكْرٍ وَلَا شَخْصًا وَ
 حِدَ بَيْكَةِ وَاحِدَةٍ وَسَوَّاهُ الْمُسْلِمِينَ وَلَمْ يَسْوَأْ عَمَّا
 بِذَلِكَ وَلَمْ يَسْوَأْ أَحَا مُحَمَّدَ بْنَ أَبِي بَكْرٍ مَعَ عَظِيمِ شَأْنِهِ
 مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ

وَقَدْ مَنَزَلَتْهُ مِنْ أَبِيهِ وَأُخْتُهُ عَائِشَةُ أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ خَالِ
 الْمُؤْمِنِينَ وَاسْمُهَا مَعَاوِيَةُ بْنُ أَبِي سُفْيَانَ بَعْضُ رِجَالِهَا
 النَّبِيِّ وَأُخْتُ مُحَمَّدٍ بْنِ أَبِي بَكْرٍ وَأَبُوهُ اعْظَمُ مِنْ أُخْتِ
 مَعَاوِيَةَ وَمِنْ أَهْلِهَا مَعَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 الطَّلِيقُ ابْنُ الطَّلِيقِ اللَّعِينُ وَقَالَ إِذَا رَأَيْتُمْ
 مَعَاوِيَةَ عَلَى مَنِيرٍ فَاقْتُلُوهُ وَكَانَ مِنَ الْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ
 وَقَاتِلْ عَلَيْهِمْ وَهُوَ عِنْدَ عُمَرَ رَافِعُ الْخُلَفَاءِ إِمَامٌ حَقٌّ وَكَلَامٌ
 مِنْ حَارِثِ إِمَامٍ حَقٍّ فَهُوَ بَاغٍ وَظَالِمٌ وَسَبَّحَ بِكَ مُجَبَّةٌ
 مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ عَلِيٌّ وَمُعَارِفَتُهُ كَأَمِيهِ وَبَعْضُ مَعَاوِيَةَ
 عَلِيٍّ وَمُعَارِفَتُهُ لَهُ وَسَمُوهُ كَاتِبُ الْوَحْيِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ
 كَلِمَةٌ وَاحِدَةٌ مِنَ الْوَحْيِ بَدَلًا كَانَ يَكْتُبُ لَهُ رَسَائِلَ وَقَدْ
 كَانَ بَيْنَ يَدَيْ النَّبِيِّ عِزَّةً أَرْبَعَةَ عَشَرَ شَخْصًا يَكْتُبُونَ
 الْوَحْيَ أَوْ لَهُمْ وَأَخَصَّهُمْ وَأَقْرَبَهُمُ إِلَيْهِ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ

مَعَ أَنْ مَعَاوِيَةَ لَمْ يَزَلْ مُشْرِكًا فِي مَدَّةٍ كَوْنِ النَّبِيِّ مَبْعُوثًا
 يَكْتُمُ بِالْوَحْيِ وَيَعْتَرِضُ بِالشَّرْعِ وَكَانَ يَأْمُرُ يَوْمَ الْفَتْحِ
 يَطْعَنُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ص وَيَكْتُمُ إِلَى أَبِيهِ صَخْرٍ مِنْ حَرْبٍ
 يَجِيءُ بِاسْلَامِهِ وَيَقُولُ أَصْبَحْتُ إِلَى دِينِ مُحَمَّدٍ وَكُتِبَ إِلَيْهِ
 يَأْخُذُ لَا تَسْلَمُنْ طَوْعًا قَتْلُكَ بَعْدَ الدِّينِ بِدِرَاصٍ مِنْ قَائِلٍ
 جَدِي وَخَالِي وَعَمِّي لَا يَأْتِيهِمْ قَوْمًا وَحَفَظَ الْمَهْدِي لَنَا الْأَقْبَابَ
 قَالُوا هَؤُلَاءِ مِنْ قَوْلِ الصَّيْلِ لَنَا خَلْقًا مَعُودِيَةً الْقُرْبَى إِذَا فُرِقُوا
 وَالْفَتْحُ كَانَ فِي رَمَضَانَ لِسِتِّينَ مِنْ قَدُومِ النَّبِيِّ ص
 الْمَدِينَةِ وَمَعُودِيَةً حَنِينٍ مُقِيمٍ عَلَى شَرْكَهِ هَارِبٍ مِنَ النَّبِيِّ
 لَا تَقْدَرُ قَدْ هَدَرَ دَمَهُ فَهَرَبَ إِلَى مَكَّةَ فَلَمَّا لَمْ يَجِدْ لَهَا دَوِيًّا
 صَارَ إِلَى النَّبِيِّ وَإِلَيْهِ مَضْطَرًا فَظَهَرَ الْإِسْلَامُ وَكَانَ إِسْلَامُهُ
 قَبْلَ مَوْتِ النَّبِيِّ بِخَمْسَةِ أَشْهُرٍ وَطَرَحَ نَفْسَهُ عَلَى الْعَبَاسِ
 فَسَأَلَ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ ص فَقَاعًا عَنْهُ ثُمَّ شَفَعَ إِلَيْهِ

وَكَانَ يَكْتُمُ بِالْوَحْيِ وَيَعْتَرِضُ بِالشَّرْعِ وَكَانَ يَأْمُرُ يَوْمَ الْفَتْحِ يَطْعَنُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ص وَيَكْتُمُ إِلَى أَبِيهِ صَخْرٍ مِنْ حَرْبٍ يَجِيءُ بِاسْلَامِهِ وَيَقُولُ أَصْبَحْتُ إِلَى دِينِ مُحَمَّدٍ وَكُتِبَ إِلَيْهِ يَأْخُذُ لَا تَسْلَمُنْ طَوْعًا قَتْلُكَ بَعْدَ الدِّينِ بِدِرَاصٍ مِنْ قَائِلٍ جَدِي وَخَالِي وَعَمِّي لَا يَأْتِيهِمْ قَوْمًا وَحَفَظَ الْمَهْدِي لَنَا الْأَقْبَابَ قَالُوا هَؤُلَاءِ مِنْ قَوْلِ الصَّيْلِ لَنَا خَلْقًا مَعُودِيَةً الْقُرْبَى إِذَا فُرِقُوا وَالْفَتْحُ كَانَ فِي رَمَضَانَ لِسِتِّينَ مِنْ قَدُومِ النَّبِيِّ ص الْمَدِينَةِ وَمَعُودِيَةً حَنِينٍ مُقِيمٍ عَلَى شَرْكَهِ هَارِبٍ مِنَ النَّبِيِّ لَا تَقْدَرُ قَدْ هَدَرَ دَمَهُ فَهَرَبَ إِلَى مَكَّةَ فَلَمَّا لَمْ يَجِدْ لَهَا دَوِيًّا صَارَ إِلَى النَّبِيِّ وَإِلَيْهِ مَضْطَرًا فَظَهَرَ الْإِسْلَامُ وَكَانَ إِسْلَامُهُ قَبْلَ مَوْتِ النَّبِيِّ بِخَمْسَةِ أَشْهُرٍ وَطَرَحَ نَفْسَهُ عَلَى الْعَبَاسِ فَسَأَلَ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ ص فَقَاعًا عَنْهُ ثُمَّ شَفَعَ إِلَيْهِ

تَالِمْ
 الرُّسُلَةُ
 شَادَكَ

أَنْ يُزْفَرَهُ وَيُضَيِّفَهُ إِلَى جُمْلَةِ الْكُتَّابِ فَأَجَابَهُ وَجَعَلَهُ
 وَاحِدًا مِنْ أَرْبَعَةِ عَشَرَ قَلَمٍ كَانَ يَخْطِيهِ مِنَ الْكِتَابَةِ
 فِي هَذِهِ الْمَدَّةِ لَوْ سَلَّمْنَا أَنَّهُ كَاتِبُ الْوَحْيِ حَتَّى إِذَا تَحَقَّقَ
 أَنْ يَوْصَفَ بِذَلِكَ دُونَ غَيْرِهِ مَعَ أَنَّ الزَّيَّادَ مَخْشَرِيٍّ مِنْ
 مَسَالِيحِ الْخَفِيَّةِ ذَكَرَ فِي كِتَابِهِ دَرْجَتَهُ الْبَرَارِ أَنَّهُ
 إِذْ دُعِيَ بِمَوْتِهِ أَرْبَعَةً زَيْفًا عَلَى أَنْ مِنْ جُمْلَةِ كُتَبَةِ الْوَحْيِ
 عِدَّةً مِنْ أَبِي سَرِجٍ وَاسْتَدْرَكَ مَشْرُوعًا فِيهِ نَزَلَ وَلَكِنْ
 مِنْ شَرَحٍ بِالْقَوْلِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبُ اللَّهِ فَاعْلُ
 وَلَعَمْرُكَ عَدُوٌّ عَظِيمٌ وَقَدْ رَوَى عَبْدُ اللَّهِ الْعَمِي
 قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ ص وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ يُطْلَعُ عَلَيْكُمْ رَجُلٌ
 يَمُوتُ عَلَى غَيْرِ سُنَّتِي فُطْلِعَ مَعَاوِيَةَ وَقَامَ النَّبِيُّ ص
 يَوْمًا يَحْطُبُ فَاخَذَ مَعُودِيَةً بِبَدَنِ يَزِيدٍ وَخَرَجَ
 وَلَمْ يَسْمَعْ لَخُطْبَةٍ فَقَالَ النَّبِيُّ ص لَعَنَ اللَّهُ الْقَائِدَ وَ

والمقعد أي يوم يكون لهذه الأمة من معاوية دى
 النساء وبالغ في محاربة علي وقتل جمعا كثيرا
 من خيار الصحابة ولعنهم على المنابر فاستمر سبهم
 مدة ثمانين سنة الى ان قطعه عمر بن عبد العزيز
 وسم الحسن وكتب نساؤه وكسر جده ثنية الرد
 سول واكثرت أمه كبد حنة وسموا خالد بن الوليد
 سبق الله عناد الامير المؤمنين ع الذي هو احق
 بهذا الاسم حيث قتل بينه الكفار وثبتت بواسطته
 جهاده قوا أعد الذين وقال في رسول الله عليه
 علي سيف الله وسم الله وقال علي ع على المنبر
 انا سيف الله على أعدائه ورحمته لولياؤه وخالد
 لم ينزل عدو الرسول الله ملكا له وهو كان الشب
 في قتل المسلمين في يوم احد وفي كسر باعثة النبي ع

وفي قتل حمزة عنه ولما تطاعوا بالسلام بعثة النبي ع
 الخزيمة ليأخذ منهم الصدقات فثانته وخالفه
 على امره وقتل المسلمين فقام النبي ع في اصحابه
 خطيبا لا تكلر عليه رافعا يديه الى السماء حتى شوه بياض
 هذا بطيه وهو يقول اللهم اني ابرأ اليك مما صنع
 خالد ثم انفذ اليه امير المؤمنين ع لثلاث فارس
 وامره بان يسترضي القوم ففعل ولما قبض النبي ع
 انفذ خالد ابوبكر لقتال اميل اليمامة قتل منهم الفا
 وبنايتي نزع مع تطاعهم بالاسلام وقتل مالك بن
 نويرة صبرا وهو مسلم وعمر بن بازلته وسموا بني
 حنيفة بعد الردة لانهم لا يحملوا الزكاة الى ابي
 بكر لا نفهم لم يقتلوا امامته واستحل دمارهم
 واموالهم ونساءهم حتى انكسر عليهم فسموا

مانع الزكوة مرتدا ولم يؤموا من استحل دماء المسلمين
 ومخاربة امير المؤمنين ع مرتدا مع انهم سمعوا قول
 رسول الله يا علي سيليكم سلمي وخربك حربي و
 محارب رسول الله كافرا بالاجماع وقد احسن
 بعض الفضلاء في قوله شئ من ابليس من لم يسبقه
 في سائر طاعته وجري معه في ميدان معصيته
 ولا شك بين العلماء ان ابليس كان اعدي من
 الملائكة وكان يحسب العرش وحده سنة
 الالف سنة ولما خلق الله قدامه وجعله خليفة
 في الارض وامره بالسجود فاستكبر فاستحق الظل
 واللعن ومعاوية لم يزل في الاشراك وعبادة
 الاصنام الى ان اسلم بعد ظهور النبي ص بمدة
 طويلة ثم استكبر عن طاعة الله نعم في نصب امير

المؤمنين

المؤمنين ع اما ما وابعه الكل بعد عثمان وظهر مكانه
 فكان شر من ابليس ع ما انقضهم في التعصب حتى
 اعتقد امامه يزيد بن معاوية مع ما صدر عنه من الافعال
 الصبيحة من قبل الامام الحسين ع ونصب امير المؤمنين
 نسيه والدوران بهم في الدماء على الابل بغير قتيل ومولانا
 زين العابدين ع مغلول اليدين ولم يقتلوا بقتله حتى
 ضوا اضلاعه وصدروا بالانيول وحملوا و
 على القناع ان شايعهم روه وان قتل الحسين قطره
 السماء دما في قلاد كبرك لك الشافعي في شرح
 لجيزو ذكر ابن سعد في الطبقات ان المومنين في السماء
 سجدوا لموت الحسين ولم يبق في ذلك قال ايضا
 ما رفع جنة الدنيا الا وصد تحت دم عبيط
 لقد قطرت السماء مطرا ابى اشرف في الشيا بركة

وحملوا
 ورضي الله عنه

احمد بن حنبل عن يزيد بن قيس قال سئل عن الذي فعل ما
 فعل قلت وما فعل قال نهى المذنبين وقال له صالح ولله
 يوم ما ان تقوموا ينسبوننا الي توالي يزيد بن قيس يا بني
 وعلى توالي احد يومين بالله واليوم لاخر فقلت
 لم لا تلغونه فقال وكيف لا العن من لعنة الله في
 كتابه فقلت واين لعن يزيد فقال في قوله قد
 فهل عسيتم ان توليتم ان تفسدوا في الارض
 وتقطعوا ارحامكم اولئك الذين لعنهم الله
 فاصمهم واعمى ابصارهم فهل يكون فسادا
 اعظم من القتل ونهب المدينه ثلثة ايام و
 سبي اهلها وقتل من وجوه الناس فيها من
 قريش ولا نصار والمهاجرين سبعماية وقتل
 من لم يعرف من عبد او حر او امرأة عشرة الاف

يزيد بن قيس

وخاض الناس في الدمار حتى وصلت الدمار الى
 قبر رسول الله ص وامتلا قبر الروضة والمسجد
 ثم ضرب اللعنة بالمناجيني ويعد منها واخرها
 وقال رسول الله ص ان قاتل الحسين
 في تابوت من نار عليه نصيب عذاب اهل الدمار وقد
 شد يداه ورجلاه بسلاسل من نار فتكس في النار
 حتى يقع في جهنم وله ربح سبعون اعل النار الى ربحهم
 من شدة نيرانهم وهو فيها خالد ابق العذاب
 الاليم فلما نصحت جلودهم بدلتهاهم جلودا غيرها
 حتى يدوقوا العذاب لا يفتت عنهم ساعة ويسقى
 من حميم جهنم الويل لهم من عذاب الله عز وجل
 وقال عراشد غضب الله وغضب على من اراق
 دمي ودم اعملي واذا اني في عتري فلينظر العاقل

ابو عبد الله

اَيُّ الْفِي يَتَيْنِ احَقُّ بِالْاِسْنِ الَّذِي نَزَّهَ اللَّهُ تَعَالَى وَمَلَائِكَتُهُ
 وَانْبِيَاؤُهُ قَدْ اِيْمَنَتْهُ وَنَزَّهَ الشَّرْعُ عَنِ الْمَسَائِلِ الرَّ
 دِيَّةِ وَمَنْ هَا يَبْطُلُ الصَّلَاةُ بِأَهْلِ الصَّلَاةِ عَلَى اِيْمَتِهِمْ
 وَبِذِكْرِ اِيْمَةِ غَيْرِهِمْ اِمَّا الَّذِي فَعَلَ صَدْدُ كُلِّ وَاعْتِقِدُ
 خِلَافَهُ السَّادِسُ اَنْ لَّا يَأْمُرُ بِمَا لَا وَاقِصَايِلُ
 اِمْرًا مُؤْمِنِينَ عَاوِجًا لَّا تَلَايَحُصِي قَدَرُ وَاعْتِمَادُ الْخَالِفِ
 وَالْمَوَالِفِ وَرَأَوْا لِمَهْوُورٍ قَدْ تَقَلُّوا عَنْ غَيْرِهِ مِنْ
 الصَّحَابَةِ مُطَاعٍ عَنْ كَثِيرَةٍ وَلَمْ يَنْفِلُوا فِي عَلِيٍّ عَرِطِيَا
 الْبَيْتَةِ اَتَّبَعُوا قَوْلَهُ وَجَعَلُوهُ اِيْمًا مَالَهُمْ حَيْثُ نَزَّ
 هَمَّ الْخَالِفِ وَالْمَوَالِفِ وَتَرَكُوا عِزَّهُ حَيْثُ رَوَى
 فِيهِ مَنْ يَعْتَقِدُ اِيْمَانَهُ مِنَ الْمُطَاعِ مَا يَبْطُلُ فِي
 اِيْمَانِهِ وَخُنْ نَذَرُ فَنَاشِئًا يَسِيرًا مِمَّا يَكُونُ صَحِيحًا
 عِنْدَهُمْ وَتَقْلُوبُهُ فِي الْمُعْتَمِدِ مِنْ كِتَابِهِمْ لِيَكُونَ عَلَيْهِمْ
 اَيُّ اَهْلِ السُّنَّةِ

من الظاهر ان هذا هو
 الذي هو في قوله

حُجَّةٌ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مِنْ ذَلِكَ مَا رَوَاهُ الْاَنْدَلِسِيُّ فِي الْجَمْعِ بَيْنَ
 الصَّحَابِ السُّنَّةِ مَوْلَى مَا كَلَّمَ وَصَحَّحِي مُسْلِمٌ وَالتَّجَارِي
 وَسُنَنِ بِي دَاوُدَ وَصَحَّحِي الشَّيْخُ مَدِينِي وَصَحَّحِي
 النَّسَائِيُّ عَنْ اُمِّ سَلَمَةَ زَوْجَةِ النَّبِيِّ ص أَنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى
 اِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ اَهْلَ الْبَيْتِ يُطَهِّرْكُمْ
 تَطْهِيرًا نَزَلَتْ فِي بَيْتِهَا وَاَنَا جَالِسَةٌ عَلَى الْبَابِ
 فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ الْبَيْتُ مِنْ اَهْلِ الْبَيْتِ فَقَالَ اِنَّكَ
 عَلَى خَيْرٍ اِنَّكَ مِنْ اَنْ اَوَاجِحَ رَسُولَ اللَّهِ وَفِي الْبَيْتِ رَسُولُ
 اللَّهِ وَ عَلِيٌّ وَ فَاطِمَةُ وَ حَسَنٌ وَ حُسينٌ فَجَالَسْتُهُمْ كَسَاءً
 وَقَالَ اللَّهُمَّ اَهْلَ بَيْتِي فَاذْهَبْ عَنْهُمْ الرِّجْسَ وَطَهِّرْهُمْ
 تَطْهِيرًا وَخَوَّهَ رَوَاهُ اَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَقَالَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى
 اِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ اَهْلَ الْبَيْتِ
 قَوْلُ امير المؤمنين علي بن ابي طالب

الثالث صححه الشيخ
 الثالث صححه الشيخ

قالت صح
 ام سلمة

فاطمة
 وحسن وحسين

رسول را
 معنی سخن گفتن خویش
 معنی مناجاة خداوندی

مَا عَمِلَ بِهَذِهِ الْآيَةِ غَيْرِي وَفِي خَفَقِ اللَّهِ نَعْمَ عَنْ مَعْنٍ هـ
 عَلَى مَعْنَى هـ
 الْآيَةُ أَمْرٌ مَعْنَى الْآيَةُ وَعَنْ مُحَمَّدٍ بْنِ كَعْبٍ الْقُرَظِيُّ قَالَ
 افْتَحَى طَلْحَةُ بْنُ شَيْبَةَ مِنْ بَنِي عَبْدِ الدَّارِ وَعَبَّاسُ بْنُ
 عَبْدِ الْمُطَّلِبِ وَعَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ عَمَّا قَالَ طَلْحَةُ بْنُ
 شَيْبَةَ مَعِيَ مِفْتَاحُ الْبَيْتِ وَلَوْ أَشَاءُ بَيْتٌ فِيهِ وَقَالَ
 الْعَبَّاسُ أَنَا صَاحِبُ السَّقَايَةِ وَالْقَائِمُ عَلَيْهِمْ لَوُ
 أَشَاءُ بَيْتٌ فِي الْمَسْجِدِ وَقَالَ عَلَى عَمَّا أَدْرَى
 مَا يَقُولَانِ لَقَدْ صُلِّيتُ إِلَى الْقِبْلَةِ سِتَّةَ أَشْهُسٍ
 قَبْلَ النَّبِيِّ وَأَنَا صَاحِبُ الْحَقْلَةِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ
 نَعْمَ أَحْجَلْتُ سَقَايَةَ الْحَاجِّ وَبِمَارَةِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ
 كُنْتُ أَمِينٌ بِاللَّهِ وَالْيَوْمَ لِأَخْرَجَ بَعْدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
 لَمْ يَسْتَوْنَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ
 وَمِنْهَا مَا رَفَاهُ مُحَمَّدُ بْنُ حَنْبَلٍ

أي من الفضائل

هذا الحديث في نسخة أخرى
 ما عمل بهذه الآية غيري وفي خفق الله نعم عن معني هـ

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ فَلَمَّا سَلِمَ سَلَّمَ النَّبِيُّ مِنْ وَصِيَّتِهِ
 فَقَالَ لَهُ سَلَامَانُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ وَصِيكَ فَقَالَ يَا سَلَامَانُ
 مَنْ كَانَ وَصِيَّيَ مُوسَى فَقَالَ يُوشَعَ بْنِ نُونٍ قَالَ وَالْوَصِي
 وَوَارِثِي وَمَنْ يُعْضِي دِينِي وَيُنَجِّهِ مَوْعِدِي عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ
 طَالِبُ عَمْرٍو عَنْ أَبِي مَرْثَمٍ عَنْ عَلِيٍّ عَمَّا قَالَ انْطَلَقْتُ أَنَا وَالنَّبِيُّ
 حَتَّى أَتَيْنَا الْكَعْبَةَ فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ص اجْلِسْ فَصَعِدَ
 عَلَى مَنْكِبِي فَذَهَبْتُ لَا نَهَضُ بِهِ فَرَأَى مِنْهُ ضَعْفًا فَنَزَلَ
 وَاجْلِسْ لِي نَبِيُّ اللَّهِ ص وَقَالَ اصْعِدْ عَلَى مَنْكِبِي فَصَعِدْتُ
 عَلَى مَنْكِبِهِ قَالَ فَتَهَضَّ بِِي قَالَ فَإِنَّهُ تَحِيلُ لِي أَنَا لَوْ شِئْتُ
 لَنَلْتُ أَفْجَ السَّمَاءِ حَقَّ صَعِدْتُ عَلَى الْبَيْتِ وَعَلَيْهِ تَمَثَّلَ
 مِنْ صَفَدٍ وَخَاسٍ فَمَجَّعْتُ إِذَا وَلَعْتُ عَنْ عَيْنِهِ وَ
 عَنْ شِمَالِهِ وَيَنْ يَدَيْهِ وَمَنْ خَلْفَهُ حَقًّا إِذَا
 اسْتَمَلْتُ مِنْهُ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ اقْذِفْ فِيهِ كَبِيرُكُمْ

تارة في نسخة أخرى

عن أنس بن مالك قال فلما سلم سلم النبي من وصيته فقال له سلامان يا رسول الله من وصيك فقال يا سلامان من كان وصيي موسى فقال يوشع بن نون قال والوصي ووارثي ومن يعضي ديني وينجي موعدي على بني إسرائيل طالب عمرو عن أبي مرمث عن علي عما قال انطلقت أنا والنبي حتى أتينا الكعبة فقال لي رسول الله ص اجلس فصعد على منكمبي فذهبت لا نهض به فرأى مني ضعفا فنزل واجلس لي نبي الله ص وقال اصعد على منكمبي فصعدت على منكمبه قال فتهدض بي قال فإنه تحيل لي أنا لو شئت لنلت أفج السماء حق صعدت على البيت وعليه تمثال من صفد وخاس فجعلت إذا ولعت عن عينيه وعن شماله ويدي يديه ومن خلفه حقا إذا استملت منه قال لي رسول الله اقذف فيه كبيركم

أي الغيرة يهود الكبرياء وهو القرني أو عبل

قالوا يا رسول الله

فقد فُتِنَ به فكبر كما تكبر القوادير ثم تبارك و
انطلقت انا ورسول الله ص نستيق حتى نواف
ربنا بالبيوت خشية ان يلقانا احد من الناس
وعن معقل بن يسار ان النبي ص قال لفاطمة
لا ترضين ان زوجك اقدم امي سلماء وكنزهم
علما واعطهم حلما وعن ابن ابي ليلى قال
قال رسول الله ص الصديقون ثلاثة حبيب
النبي ومومن الى دينه ولذي قال يا قوم اشعروا
للموسلين وخذيل مومنين فدعوت و
وقال رجل مومنين من آل فدعوت بكنم ايمان
اقتلوا رجلا ان يقول ربي الله وعلى
بن ابي طالب وهو افضل مني وعن رسول الله
ص انه قال لعلي انت مني وانا منك وعن عمرو بن

رواه عن معقل بن يسار

ميمون قال لعلي ع عشرة فضائل لست لغير قال له
التي صلا بعين رجلا لا تخزن به الله ابدا فخر الله و
سوله وحبته الله ورسوله فاستشرف لها من
استشرف قال ابن علي قالوا هو في الرحي يطحن
قال وما كان احدكم يطحن قال فجاء وحوار
لما كان ان يصير فمقل في عنقه ثم هز الزاوية فلما
فاعطاها اياه فجاء بصفية بنتي قال فبعث
ابا بكر بسورة النوبة فبعث عليا خلفه فاخذها
منه وقال لا يدع هب بها الا رجل هو مني وانا مني
وقال لبي غمته ابيك يوا لبي في الدنيا والاخرة قال
وعلي معهم جالس فابوا فقال علي انا او اليك
في الدنيا والاخرة قال وعلي معهم جالس فابوا فقال
انا واليك في الدنيا والاخرة فقال انت ولي في الدنيا

در چشم داشت

رواه عن ابن ابي ليلى

رواه عن ابن ابي ليلى

رواه عن ابن ابي ليلى

رواه عن ابن ابي ليلى

رواه عن ابن ابي ليلى

قَالَ فَكَانَ عَلَى أَوَّلِ مَنْ اسْلَمَ مِنَ النَّاسِ بَعْدَ خَدِيجَةَ
 قَالَ وَاتَّخَذَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثَوْبَهُ فَوَضَعَهُ عَلَى عُلْيَا وَفَاطِمَةَ
 وَالحسن والحسين عليهم السلام فقال انما يريد الله
 لِيُبَيِّنَ مَعَكُمْ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا
 قَالَ وَشَرِي عَلَى نَفْسِهِ وَلَيْسَ ثَوْبُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ
 نَامَ مَكَانَهُ فَكَانَ الْمَشْرُكُونَ يَمُونُ بِالْحِجَارَةِ وَخَرَجَ
 النَّبِيُّ ﷺ بِالنَّاسِ فِي غَزَاةٍ تَبَوَّلَ فَقَالَ لَهُ عَلِيٌّ أَخْرِجْ مَعَكَ
 قَالَ لَا فَبَكَ عَلِيٌّ فَقَالَ لَهُ أَمَا تَرْضَى أَنْ تَكُونَ مِنْ مَنْزِلَتِ
 هَارُونَ مِنْ مُوسَى إِلَّا أَنْكَ لَسْتَ بِنَبِيٍّ لَا يَنْبَغِي أَنْ
 أَدْعُبَ إِلَّا وَأَنْتَ خَلِيفَتِي قَالَ وَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
 أَنْتَ وَلِيِّي فِي كُلِّ مَوْءٍ مِنْ بَعْدِي قَالَ وَسَيَدُّ أَبْوَابَ
 الْمَسْجِدِ غَيْرِ بَابِ عَلِيٍّ قَالَ فَلْيَدْخُلِ الْمَسْجِدَ جَنْبًا
 وَهُوَ طَرِيقُهُ لَيْسَ لَهُ طَرِيقٌ غَيْرُهُ وَقَالَ لَهُ مَنْ كُنْتَ

باب رسول الله ﷺ

يعني من رايه رسول
 من رايه رسول

مَوْلَاهُ فَإِنْ عَلَيٌّ مَوْلَاهُ وَعَنِ النَّبِيِّ ﷺ مَوْجِعًا بَعَثَ أَبَا بَكْرٍ
 بِبَرَاءَةٍ إِلَى أَهْلِ مَكَّةَ فَيُخَارِبُهَا نَلْتَمِشُكُمْ قَالَ لِعَلِيٍّ ع
 الْحَقُّ فَرَدَّهَ وَيُلْغِيَا أَنْتَ فَفَعَلَ وَإِنَّمَا قَدِمَ أَبُو بَكْرٍ
 عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بَكَاءً وَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَحَدٌ شَرٌّ مِنِّي
 قَالَ لَا وَلَكِنْ أَمَرْتُ رَبِّي أَنْ لَا يُلْغِيَهُ إِلَّا أَنَا وَ
 رَجُلٌ مِنِّي وَمِنْهَا مَرْوَاةٌ أَحْطَبُ
 خُوَارِزْمٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ يَا عَلِيُّ لَوْ أَنَّ عَبْدًا
 عَبْدَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مِثْلُ مَا قَامَ نُوحٌ فِي قَوْمِهِ وَكَانَ
 لَهُ مِثْلُ أَحَدٍ دَعَا عِيَالًا يَفْقَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَدَّ
 فِي عَمَلِهِ حَتَّى حَجَّ الْفَيْ عَامٍ عَلَى قَدَمَيْهِ ثُمَّ قَتَلَ بَيْنَ
 الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ مَظْلُومًا ثُمَّ لَمْ يَوَالِكْ يَاعَلِيُّ لَمْ
 يَشْتُمْ رَأِيحَةَ الْحَيَّةِ وَلَمْ يَدْخُلْهَا وَقَالَ رَجُلٌ
 لِسَلَامَانَ مَا أَشَدَّ حُبَّكَ لِعَلِيٍّ ع قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ

سلمان

محبت ترا بر او علی

يَقُولُ مَنْ أَحَبَّ عَلِيًّا فَقَدْ أَحَبَّنِي وَمَنْ أَبْغَضَ
عَلِيًّا فَقَدْ أَبْغَضَنِي وَعَنِ النَّبِيِّ ^ص قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ ^ص خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ نُورٍ وَجْهَهُ عَلَى سَبْعِينَ
أَلْفَ مِائَةٍ يَسْتَغْفِرُونَ لَهُ ^{عَلَيْهِ} إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ
وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ^ص مَنْ أَحَبَّ عَلِيًّا
قَبِلَ اللَّهُ عَنْهُ صَلَاتَهُ وَصِيَامَهُ وَقِيَامَهُ وَاسْتِجَابَ
دُعَائِهِ ^{أَيُّ شَيْءٍ بِاللَّيْلِ} أَوَّلًا وَمَنْ أَحَبَّ عَلِيًّا ^{أَيُّ شَيْءٍ بِاللَّيْلِ} عَظَّمَهُ اللَّهُ تَعَالَى بِكُلِّ
عَرَقٍ فِي بَدَنِهِ مَدِينَةً فِي الْجَنَّةِ أَوَّلًا وَمَنْ أَحَبَّ عَلِيًّا
أَلَّ مُحَمَّدًا مِنْ مِائَةِ مِائَةٍ مِنَ الْخَيْرِ وَالْصَّالِحِ
أَوَّلًا وَمَنْ مَاتَ عَلَى حُبِّ أَلِ مُحَمَّدٍ فَانَا كَفِيلُهُ فِي الْجَنَّةِ
مَعَ الْأَنْبِيَاءِ أَوَّلًا وَمَنْ أَبْغَضَ أَلِ مُحَمَّدٍ جَاءَ يَوْمَ
الْقِيَمَةِ مَكْبُوتًا بَيْنَ عَيْنَيْهِ أَيْسَرُ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ
وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ سَمِعْتُ

رَسُولَ اللَّهِ ^ص يَقُولُ مَنْ رَعَى ^{أَيُّ شَيْءٍ بِاللَّيْلِ} أَمْرِي وَاجْتَنَبَ
نَهْيِي وَتَوَقَّعَ بَعْضَ عَلِيٍّ فَهُوَ كَأَدَبٍ لَيْسَ مِنْهُ
وَعَنْ أَبِي بَرْزَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ^ص وَخَنَ جُلُوسُ
دَاوُدَ يَوْمَ يَقُولُ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يَنْفُلُ قَدِيمٌ
عَنْ يَوْمِ الْقِيَمَةِ حَتَّى يَسْأَلَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى عَنْ عَصَا
أَدَبٍ عَنْ عَمَلِهِ فِيهَا أَفْنَاءُ وَعَنْ جِدِّهِ فِيهَا أَلَاءُ
وَعَنْ مَالِهِ مِمَّ كَسَبَهُ وَفِيمَا أَنْفَقَهُ وَعَنْ حَسَنَاتِ أَعْمَالِهِ
فَقَالَ لَهُ عَمْرُو بْنُ أَبِي حَكِيمٍ مَنْ بَعْدُ كَمْ فَوَضَعَ يَدَهُ عَلَى
رَأْسِ عَلِيٍّ ^{رَسُولُ اللَّهِ} وَهُوَ إِلَى جَانِبِهِ فَقَالَ إِنَّ جَنِّي مِنْ بَعْدِي
حُبُّ عَمْرُوٍّ ^{أَيُّ شَيْءٍ بِاللَّيْلِ} عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ
رَسُولَ اللَّهِ ^ص وَقَدْ سُئِلَ بِأَيِّ لُغَةٍ خَاطَبَكَ رَبُّكَ لَيْلَةً
الْمَرْجَحِ فَقَالَ ^{أَيُّ شَيْءٍ بِاللَّيْلِ} خَاطَبَنِي بِاللُّغَةِ الَّتِي عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ
فَالْتَمَسْتُ أَنْ أَقُولَ يَا رَبِّ خَاطَبَنِي أُمُّ عَلِيٍّ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ

انا شئ ليس كالا شياء ولا اُقاس ^{قياس كنه يوم} الى بالناس ولا
 يوصف ^{صفت} بالا شياء خلقتك من نوري وخلق عليا
 من نورك فاطلعت على سر ^{جمع السر} قلبك فلم اجد الى
 قلبك احب من علي بن ابي طالب فخطبتك بلسانه
 كيما يطمن قلبك وعن ابن عباس قال قال
 رسول الله ص لو ان الرياض افلام ^{جمع قلم} والجر مداد فالجن
 حناب ^{جمع الحناب} والانس كتاب ما احصوا فضائل امير المؤمنين
 علي بن ابي طالب ^{جمع كتاب} واما سجاد ^{في نسخة} قال قال رسول الله ص
 ان الله تم جعل لابي علي ع فضائل لا تحصى كثرة
 فمن ذكر فضيلة من فضائله ^{من جهة كثرة} وقع ايها غفر الله له
 ما تقدم من ذنبه وما تأخر ^{من ذنبه} ومن كتب فضيلة
 من فضائله لم تزل الملكة تستغفر له ما بقي لتلك
 الكتابة ^{اسم} وسمي ومن استمع فضيلة من فضائله

غفر الله له ^{براه} الذنوب التي كتبت بها بالسمع ومن نظر
 الى كتاب من فضائله غفر الله له ^{براه} الذنوب التي كتبت
 كتبت بها بالنظر ثم قال النظر الى وجه علي بن ابي
 طالب عبادة وذكره عبادة لا يقبل الله الايمان
 عبد الله بولايتيه والبراءة من اعدائه وعن
 حكيم عن ابيه عن جده عن النبي ص انه قال لمباركة ^{اي روي}
 علي لعمر بن عبد ودي يوم الخندق افضل من
 عمل امتي الى يوم القيمة ^{اي روي} وعن سعد بن
 وناص قال امر معاوية بن ابي سفيان سعدا بالسب
 فابي فقال ما منعك ان تسب ابا تراب فقال ثلاث ^{الثقلين}
 قال من رسول الله ص فلن اسب فلو يكون لي واحدة
 منهم تكون احب الي من جمل النعم ^{الاولى} سمعت رسول
 الله ص يقول لعلي وخلفه في بعض مغاربه فقال له رسول ص

اللَّهُمَّ لَا قَالَ فَانْشُدْكُمْ بِاللَّهِ هَلْ فِيكُمْ أَحَدٌ نَابِحِي
 رَسُولُ اللَّهِ ٣ عَشْرَ مَرَّاتٍ قَدَّمَ يَدَيْ نَجْوِيهِ صَدَقَ
 قَتَّةٌ قَبْلِي قَالُوا اللَّهُمَّ لَا قَالَ فَانْشُدْكُمْ بِاللَّهِ هَلْ فِيكُمْ
 أَحَدٌ قَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ٣ مَن كُنْتُ مَوْلَاهُ فَهَذَا
 عَلَيَّ مَوْلَاهُ اللَّهُمَّ وَالِ مَن وَآلَاهُ وَعَادِمَن عَادَاهُ
 وَلِيَسْلَخِ الشَّاهِدَ الْغَائِبُ غَيْرِي قَالُوا اللَّهُمَّ
 لَا قَالَ فَانْشُدْكُمْ بِاللَّهِ هَلْ فِيكُمْ أَحَدٌ قَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ ٣ اللَّهُمَّ ارْثِنِي بِأَجْلِ الْخَلْقِ الْبِكِ وَالْمَيِّتِ
 وَاشْدُدْهُمْ كَدَّ حَبَاوَلِي حَبَالِيَا كُلِّ مَعِيَ هَذَا الطَّائِفُ
 فَاتَاهُ فَكُلُّ مَعَهُ غَيْرِي قَالُوا اللَّهُمَّ لَا قَالَ فَانْشُدْكُمْ
 بِاللَّهِ هَلْ فِيكُمْ أَحَدٌ قَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ٣
 سَلْ عَطِيقَ الرَّايَةِ عَدَا رَجُلًا يُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ
 وَيُحِبُّهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَرْجِعُ حَتَّى يَفْتَحَ اللَّهُ
 لِيَسِيرَ

لَا يَرْجِعُ حَتَّى يَفْتَحَ اللَّهُ لِيَسِيرَ

مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ

عَلَى يَدَيْهِ إِذْ رَجَعَ غَيْرِي قَالُوا اللَّهُمَّ لَا قَالَ فَانْشُدْكُمْ
 بِاللَّهِ هَلْ فِيكُمْ أَحَدٌ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ٣ لِيَنِي وَلِيَعِيَّةَ
 لَسْتَهُنَّ أَوْ لَا بَعَثَ رَجُلًا نَفْسَهُ كُنْفِي طَاعَتِهِ
 طَاعَتِي وَمَعْصِيَتِهِ مَعْصِيَتِي يَفْضَلُكُمْ بِالْيَسْرِ غَيْرِي
 قَالُوا اللَّهُمَّ لَا قَالَ فَانْشُدْكُمْ بِاللَّهِ هَلْ فِيكُمْ
 أَحَدٌ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ٣ كَذَبَ مَن رَعَى نَفْسِي
 وَيَبْغِضُ هَذَا غَيْرِي قَالُوا اللَّهُمَّ لَا قَالَ فَانْشُدْكُمْ
 بِاللَّهِ هَلْ فِيكُمْ أَحَدٌ سَلَّمَ عَلَيَّ فِي سَاعَةٍ وَاحِدَةٍ
 ثَلَاثَةَ أَلْفٍ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مِنْهُمْ جِبْرِيلُ وَمِيكَائِيلُ
 وَإِسْرَافِيلُ حِينَ جِئْتُ بِالْمَاءِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ٣ مِّنَ
 الْقَلْبِ غَيْرِي قَالُوا اللَّهُمَّ لَا قَالَ فَانْشُدْكُمْ
 بِاللَّهِ هَلْ فِيكُمْ أَحَدٌ نَوْدَى بِهِ إِلَى السَّمَاءِ لَا فَنِي
 إِلَّا عَلَى لَا سِيْفِ إِلَّا دُ وَالْفَقَارُ غَيْرِي قَالُوا اللَّهُمَّ

عَلَى يَدَيْهِ إِذْ رَجَعَ غَيْرِي

مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ

مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ

مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ

عَلَى يَدَيْهِ

فما
كبروا المشرق كبرين جيش وحيد ثم
مؤله ثم فاقتلوا المشركين
على ظاهر القرآن مثل

يَاخُذُ بَرَاءَةً مِنْ أَبِي بَكْرٍ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ
 أَنْزِلْ فِي شَيْءٍ فَقَالَ أَنْتُمْ لَا يُوَدِّي عَنِّي إِلَّا عَلَى غَيْرِي
 قَالُوا اللَّهُمَّ كَقَالَ فَانْشُدْكُمْ بِاللَّهِ عَمَلُ فَيْكُم
 أَحَدٌ قَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ص لَا تُحِبُّكَ إِلَّا مَوْتٌ
 وَلَا يُعْصَلُ إِلَّا كَأَنَّهُ غَيْرِي قَالُوا اللَّهُمَّ كَقَالَ
 قَالَ فَانْشُدْكُمْ بِاللَّهِ أَتَعْلَمُونَ أَنَّهُ أَمْرٌ سَدِّ
 أَبُو بَكْرٍمْ وَفَتَحَ بَابِي فَقُلْتُمْ فِي ذَلِكَ فَقَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ ص أَنَا مَا سَلَدْتُ أَبْوَابَكُمْ وَلَا فَتَحْتُ بَابَهُ
 بَلِ اللَّهُ تَعَالَى سَدَّ أَبْوَابَكُمْ وَفَتَحَ أَبْوَابَهُ غَيْرِي
 قَالُوا اللَّهُمَّ نَعَمْ قَالَ فَانْشُدْكُمْ بِاللَّهِ أَتَعْلَمُونَ
 أَنَّهُ نَاجِي يَوْمَ الطَّيْفِ دُونَ النَّاسِ فَأُطَالُ
 ذَلِكَ فَقُلْتُمْ نَاجَاهُ دُونَنا فَقَالَ مَا أَنَا أَنْجِيْتُهُ
 بَلِ اللَّهِ أَنْجَاهُ غَيْرِي قَالُوا اللَّهُمَّ نَعَمْ قَالَ
 أَي لَا يَنْجِيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ص
 أَي مَنْجَاهُ رَسُولُ اللَّهِ ص
 أَي مَنْجَاهُ رَسُولُ اللَّهِ ص

فَانْتَدَكُمْ بِاللَّهِ اَتَعْلَمُونَ اَنْ رَّسُولَ اللَّهِ قَالَ
 الْحَقُّ مَعَ عَلِيٍّ وَعَلَى مَعَ الْحَقِّ يَدُورُ مَعَهُ حَيْثُ مَا دَارَ
 قَالُوا اللَّهُمَّ نَعَمْ قَالَ فَانْتَدَكُمْ بِاللَّهِ اَتَعْلَمُونَ
 اَنْ رَّسُولَ اللَّهِ قَالَ اِنِّي تَارِكٌ فِيكُمْ الثَّقَلَيْنِ
 كِتَابَ اللَّهِ وَغُرَّتِي لَنْ تَضِلُّوا مَا سَمِعْتُمْ
 بِهِمَا وَلَنْ يَفْتَرِقَا حَتَّى يَرُدَّ اِلَى الْخَوْضِ قَالُوا اللَّهُمَّ
 نَعَمْ قَالَ فَانْتَدَكُمْ بِاللَّهِ اَتَعْلَمُونَ اَحَدُكُمْ
 اَللَّهُ صَاحِبُ حَرْبٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ مِنْ يَفْدِي بِي
 بِنَفْسِهِ فَفَدَى لَهْ نَفْسَهُ وَاصْطَلَحَ فِي مَضْطَلَجِهِ
 غَيْرِي قَالُوا اللَّهُمَّ لَا قَالَ فَانْتَدَكُمْ بِاللَّهِ دَبَّكُمْ
 هَلْ فِيكُمْ اَحَدٌ بَارَزَ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ وَدَّ الْعَامِرِيَّ
 حَيْثُ دَعَاكُمْ اِلَى الْبِرَارِ غَيْرِي قَالُوا اللَّهُمَّ
 لَا قَالَ فَانْتَدَكُمْ بِاللَّهِ هَلْ فِيكُمْ اَحَدٌ نَزَلَتْ فِيهِ

بِوَيْهِ اَتَعْلَمُونَ كَمَا جَاءَ فِي هَذِهِ
 نَهَى رَأْسَهُ

اَيَّةُ التَّطْهِيرِ حَيْثُ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى اِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ
 عَنْكُمُ الرِّجْسَ اَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا
 غَيْرِي قَالُوا اللَّهُمَّ لَا قَالَ فَانْتَدَكُمْ بِاللَّهِ هَلْ فِيكُمْ
 اَحَدٌ قَالَ رَّسُولَ اللَّهِ صَاحِبُ اَنْتَ سَيِّدُ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرِي
 قَالُوا اللَّهُمَّ لَا قَالَ فَانْتَدَكُمْ بِاللَّهِ هَلْ فِيكُمْ اَحَدٌ
 قَالَ رَّسُولَ اللَّهِ صَاحِبُ مَا سَأَلْتَ اللَّهَ شَيْئًا اِلَّا سَأَلْتَهُ
 لَكَ مِثْلَهُ غَيْرِي قَالُوا اللَّهُمَّ لَا وَمِنْهَا مَا ذَوَاهُ
 أَبُو عَمْرٍو الزَّاهِدُ عَنْ بَنِي عَبَّاسٍ قَالَ لِعَلِيٍّ اَرْبَعُ
 خِصَالٍ لَيْسَ لِأَحَدٍ مِنَ النَّاسِ غَيْرُهُ هُوَ اَوَّلُ
 عَزِيٍّ وَعَجْمِي صَلَّيْ مَعَ رَّسُولِ اللَّهِ صَاحِبِ هُوَ الَّذِي
 كَانَ لَوَاؤُهُ مَعَهُ فِي كُلِّ رَحِيٍّ وَهُوَ الَّذِي صَبَّرَ
 مَعَهُ يَوْمَ حَنْزَلَةَ وَهُوَ الَّذِي غَسَلَهُ وَادْخَلَهُ
 قَبْرَهُ صَاحِبِهَا وَعَنْ النَّبِيِّ صَاحِبِهَا قَالَ مَرَرْتُ لَيْلَةً

أَوَّلُ عَزِيٍّ وَعَجْمِي
 كَمَا جَاءَ فِي هَذِهِ

رَّسُولَ اللَّهِ

عَلَى رَّسُولِ

المعراج بعثهم تشيرون اشدا قهم فقلت يا جبرئيل
 من هؤلاء قال هؤلاء الذين يقطعون الناس
 بالغيبه قال ومرت بعثهم وضوءا فقلت يا
 جبرئيل من هؤلاء فقال الكفار قال ثم عد لنا
 عن ذلك الطريق فلما انتهينا الى السماء الرابعة
 رايت عليا يصلي فقلت لجبرئيل هذا اعلی قد
 سبقنا قال لا ليس عليا قلت فمن هو قال ان
 للملكة المقربين والملكه الكرويين لما سمعت
 فضائل علي ع و مجاسنه و سمعت قوك فيه انت
 متى بمنزلت هرون من موسى اله انه لا ينبت بعدى
 اشتاقت الى على فخلق الله عز وجل لها ملكا
 على صورة على فاذا اشتاقت الى على جاءت
 الى ذلك الملك فكانت اياها قد رايت عليا ع و عن بن
 ابي روى

قوله تشيرون

قوله تشيرون

عباس قال ان المصطفى ص قال ذات يوم وهو
 نشيط انا الفتى ابن الفتى اخو الفتى قال فقول انا
 الفتى يعني هو غنى العرب باجماع اي سيدها
 او قوله ابن الفتى يعني ابراهيم الخليل ع من قوله
 عز وجل قالوا لسمعنا قتي بن كسرهم فقال لم
 ابراهيم وقوله اخو الفتى يعني عليا ع وهو معنى
 قول جبرئيل ع في يوم بدر وقد عرج الى السماء
 بالفتح وهو فرح يقول كفتى الاله على ولا شيف
 الامداد والفقار وعن ابن عباس قال رايت
 ابا بكر وهو متعلق باستار الكعبة وهو يقول
 من عرفني فقد عرفني ومن لم يعرفني فانا ابودر
 لوصفهم حتى تكونوا كالموتار و صليتم حتى تكونوا
 كالحنايا يا نفعكم ذلك حتى تحبوا عليا ع و منها
 كان

اي يدكر ابراهيم

جبرئيل

اي الصلوة والقيام

مَا نَقَلَهُ صَاحِبُ الْفَرْدَوْسِ فِي كِتَابِهِ عَنْ مَعَادٍ عَنِ
 النَّبِيِّ ^ص قَالَ جَبَّ عَلَى بَنِي طَالِبٍ ^ع حَسَنَةٌ لَا يَنْفَعُ مَعَهَا
 سَيِّئَةٌ وَبُغْضُهُ سَيِّئَةٌ لَا يَنْفَعُ مَعَهَا حَسَنَةٌ وَعَنْ
 بَنِ سَعْدٍ قَالَ جَبَّ إِلَيْ مُحَمَّدٍ يَوْمًا خَيْرٌ مِنْ عِبَادَةِ
 سَنَةٍ وَمَنْ مَاتَ عَلَيْهِ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ
 كُنْتُ جَالِسًا مَعَ النَّبِيِّ ^ص إِذْ أَقْبَلَ عَلَيَّ فَقَالَ النَّبِيُّ ^ص
 أَنَا وَعَدَاجِمَةُ اللَّهِ عَلَى خَلْقِهِ وَعَنْ النَّبِيِّ ^ص
 قَالَ لَوْ أَجْمَعَ النَّاسُ عَلَى جَبِّ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ ^ع
 لَأَخْلَقَ اللَّهُ تَعَالَى النَّارَ وَمِنْهَا مَا رَوَاهُ أَبُو عَبْدِ
 اللَّهِ الْحَافِظُ الشَّافِعِيُّ بِإِسْنَادِهِ عَنْ أَبِي بَرْزَةَ قَالَ
 قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ^ص إِنْ اللَّهُ ^ع عَمِدَ إِلَى عَمْدٍ فِي عَلِيٍّ
 فَقُلْتُ يَا رَبِّ بَيِّنْهُ لِي فَقَالَ أَسْمِعْ فَقُلْتُ سَمِعْتُ
 فَقَالَ إِنْ عَلِيًّا رَأَيْتَ الْهَدْيَ وَامَامَ الْأَوَّلِيَّاءِ وَنُورَ

من اطماعني وبقول الكلمة التي اكرمها المتقين من احبهم

مِنْ اطَاعَنِي وَبَقُولِ الْكَلِمَةِ الَّتِي اَكْرَمَهَا الْمُتَّقِينَ مِنْ أَحَبِّهِمْ
 أَحَبُّنِي وَمَنْ ابْغَضَهُ ابْغَضَنِي فَبَشَّرَهُ بِذَلِكَ فَجَاءَ عَلِيٌّ
 فَبَشَّرَتْهُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنَا عَبْدُ اللَّهِ وَفِي قَبْضَتِهِ
 فَإِنْ يُعَذِّبُ بَنِي مُدَيَّنٍ يُؤْتِي وَإِنْ يَنْصَحُ الَّذِينَ يَشْرُونَ بِهِ فَالْتَمَسَ
 أَوَّلِيَّيَ قَالَ فَقُلْتُ اللَّهُمَّ اجْعَلْ قَلْبَهُ وَاجْعَلْ رِيعَهُ
 الْقُرْآنَ فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ فَعَلْتُ بِهِ ذَلِكَ ثُمَّ أَنَّهُ
 رَفَعَ إِلَى أَنَّهُ سَيُخَصُّهُ مِنَ الْبَلَاءِ شَيْءٌ لَمْ يُخَصَّ بِهِ أَحَدٌ
 مِنْ أَصْحَابِي فَقُلْتُ يَا رَبِّ أَخِي وَصَاحِبِي فَقَالَ إِنْ هَذَا
 شَيْءٌ قَدْ سَبَقَ أَنَّهُ مُبْتَلَى وَمُتَبَلَّى بِهِ ^{وَأَهْلُ صُلَاحِبِهِ}
 كِتَابُ حَلِيمَةَ الْأَوَّلِيَّاءِ عَنْ عِمَارِ بْنِ يَاسِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ ^ص أَوْصِي مِنْ أَمْنٍ بِي وَصِدِّقَنِي بِوَلَايَةِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي
 طَالِبٍ ^ع مَنْ تَوَلَّاهُ فَقَدْ تَوَلَّاهُ بِي وَمَنْ تَوَلَّاهُ فَقَدْ تَوَلَّاهُ
 اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَعَنْ بَنِي عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ^ص يَا عَلِيٌّ

اي يكون له راية الهدى و امام الاولياء الى اخره

اي دبره قبله لا يمان

اي ثم قال النبي

اي اجبت قلبه وجعلت

اي في قوله اجبت وجعلت

لا تروى

من سبك فقد سبني ومن سبني فقد سب الله اكبه على من فيه
 في النار والخبر الواردة من قبل المخالفين اكثر من
 ان تحصى لكن اخبرنا في هذا المختصر على هذا القدر
 اما المطاع عن في الجماعة فقد نقل اتباعهم
 الجمهور منها اشياء كثيرة حتى صنوا الطلبي كتابا
 كله في مثالب الصحابة ولم يذكر فيه منقصة واحدة
 حدة على أهل البيت عليهم السلام قد ذكر غير اشياء
 كثيرة فمن ذكر يسيرا منها ما رواه عن ابي
 بكر انه قال على المنبر ان النبي ص كان يعصم بالوحي
 وان لي شيطانا يعصمني فان استغفرت فاعينوني
 وان زعجت فقوموني وكثير مجود امانة من يتبعين
 بالرعية على تقويمه مع ان الرعية تحتاج اليه وقل
 اقبلوني فليست بخيركم فان كانت باطلة امانة حق

اقاك كيند شما را
 يعني فل غلبه
 من كيند

كان استقالتم منها معصية وان كانت باطلة لزوم
 الطعن وقال عمر كانت بيعة فلتة وفي الله المسلمين
 شرا فمن عاد الى مثلها فاقبلوه ولو كانت اما
 منه صحيحة لم يتحقق فاعلموا القتل فيلزم نطق
 الطعن الى عمر وان كانت باطلة لزوم الطعن عليها

وقال ابو بكر عند موته ليشن كنت سئلت
 رسول الله ص هل للانصار في هذا لا مخرج وهذا
 يدل على انه في مثل من ايامته ولم يقع صوابا
 وقال عند احتضاره ليت امني لم تكد في يا ليتني كنت
 نبية في ليلة مع انهم نقلوا عن النبي ص انه قال ما من
 مختصر مختصر الا ويرى مقعدة من الجنة او النار
وقال ابو بكر ليتني في ظلة بني ساعدة ضربت
 يدك على يد احد الرجلين فكان هو لا ير وكنت

اي كانا ابو عبيد الجراح
 او عمر بن الخطاب
 وحي التي اخذ البيعة فيها

طعن ابي بكر
 واما عمر بن الخطاب
 فاما عمر بن الخطاب
 لا في اول من على ابي بكر

من سبك فقد سبني
 من سبني فقد سب الله اكبه

الْوَدِيدُ وَهُوَ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ صَالِحًا يَرْتَضِي نَفْسَهُ خُودًا
 لِلْإِمَامَةِ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ص فِي مَرَضٍ مَوْتِهِ مَرَّةً
 بَعْدَ أُخْرَى مَكَرَّرًا ذَلِكَ نَعْدًا وَاجْتِشَاسًا مَرَّةً
 لَعَنَ اللَّهُ الْمُتَخَلِّفِينَ عَنْ جَيْشِ إِيَّامِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ وَكَانَتْ الثَّلَاثَةُ
 مَعَهُ وَنَهَى أَبُو بَكْرٍ عَمْرٍاءَ مِنْ ذَلِكَ وَأَبْصَالُ يُولُ
 النَّبِيِّ ص أَبِي بَكْرٍ عَمَّا لَبَّيْتُ فِي وَقْتِهِ بَلْ وَلِي عَمْرٍاءَ
 الْعَاصِنِ نَارَةً وَاسْمُهَا أُخْرَى وَلَسْتُ نَعْدُ بِسُورَةِ
 بَرَاءَةٍ وَدَّعَى بَعْدَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ بُوْحَى مِنَ اللَّهِ تَعَالَى
 عَشْرَ أَيَّامٍ مِنْ بَرَاءَةٍ وَكَبِنَ يَرْتَضِي الْعَاقِلُ إِمَامَةً
 مَنْ لَمْ يَرْتَضِهِ النَّبِيُّ ص بُوْحَى مِنَ اللَّهِ تَعَالَى عَشْرَ أَيَّامٍ
 مِنْ بَرَاءَةٍ وَقَطَعَ بِيَارِ سَارِقٍ وَلَمْ يَعْلَمْ أَنَّ الْقَطْعَ
 الْبَيْدَ الْيَمْنَى وَاحْرَفَ الْغِجَاءَةَ السَّلْمَى بِالنَّارِ الْإِرْبَ
 النَّارُ وَقَدْ نَهَى النَّبِيُّ ص عَنْ الْحَرَاقِ بِالنَّارِ وَقَالَ

لَا يَحْدُبُ بِالنَّارِ الْإِرْبَ النَّارُ وَخَفِيَ عَلَيْهِ الْكُتْرَاحُ كَامُ
 الشَّرِّ بَعْدَ فَلَمْ يَعْرِفْ حُكْمَ الْكَلَالَةِ وَقَالَ أَقُولُ
 فِيهَا بَرَاءَتِي فَإِنْ كَانَ صَوَابًا مِنْ اللَّهِ وَإِنْ كَانَ خَطَا
 فَمِنِّي وَمِنَ الشَّيْطَانِ وَفَضِي فِي الْحَدِّ سَبْعِينَ فَضِيَّةً
 وَهُوَ يَدُلُّ عَلَى قُصُورِهِ فِي الْعِلْمِ فَإِنِّي نَسِيتُ لَهُ إِلَى
 مَنْ قِيلَ سَلُونِي قَبْلَ أَنْ تَقْعُدُوا فِي سَلُونِي مِنْ طَرَفِ
 السَّمَاءِ فَإِنِّي أَعْرِفُ بِهِمَا مِنْ طَرَفِ الْأَرْضِ وَقَالَ أَبُو
 الْحَرِثِ رَأَيْتُ عَلِيًّا عَصِيدَ الْمَنْبَرِ بِالْكَوْفَةِ وَعَلَيْهِ
 مِدْرَعَةٌ كَأَنَّهُ لِرَسُولِ اللَّهِ ص مُتَقَلِّدٌ أَسْبَغَ رَسُولُ
 اللَّهِ ص مَتَعِمًّا بِعِمَامَةِ رَسُولِ اللَّهِ ص وَفِي أَصْبَعِهِ
 خَاتَمُ رَسُولِ اللَّهِ ص فَقَعَدَ عَلَى الْمَنْبَرِ وَكَشَفَ بَطْنَهُ فَقَالَ
 سَلُونِي مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْعُدُوا فِي فَاثْمَا بَيْنَ الْجَوَابِ
 مَنْ عِلْمُ جَمْعٍ هَذَا اسْفُطَ الْعِلْمُ عَنِ الْعَابِ رَسُولُ اللَّهِ ص
 بِيَارِ

يعني بيان استخوانه
 بملو من كسبته اسمن

اي من اللوايح عيبة العلم

له سنة ١١٠٠ هـ

مَسَا وَلَقَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى وَيَقُولُ الْكَافِرُ بِالْإِيمَانِ كُنْتُ تَرَايَا
 وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ عِنْدَ احْتِضَارِهِ لَوْ أَنَّ لِي مَلَأَ
 الْأَرْضَ دَعِيًّا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَا فُتِدْتُ بِهِ نَفْسِي مِنْ
 هَوْلِ الْمَطْلَعِ وَعِنْدَ امْتِلَاقِ قَوْلِهِ تَعَالَى الَّذِينَ ظَلَمُوا
 مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَا فُتِدُوا بِهِ مِنْ
 سَوْءِ الْعَذَابِ فَلْيَنْظُرِ الْمُنِصُّ الْعَاقِلُ قَوْلَ
 الرَّجُلَيْنِ عِنْدَ احْتِضَارِ مَيِّتٍ وَقَوْلَ عَلِيٍّ عَمَّا
 مَنِ الْقَاهِئَاتُ مَتَى يَبْعَثُ أَشْفَاهَا مَتَى الْإِلَاحِيَّةُ
 مُحَمَّدٌ أَوْ حَزَنُهُمْ وَرَوَى صَاحِبُ الصَّحَاحِ الشَّيْخُ
 مِنْ مَسْنَدِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ص قَالَ فِي مَرَضِهِ
 إِنِّي فِي بَدْوَةٍ وَبَيَاضٌ لَا تَكْتُبُ لَكُمْ كِتَابًا لَا تَضِلُّونَ
 مِنْ بَعْدِي فَعَالَ عِمْرَانُ الرَّجُلُ لِيَهْمُ حَسْبُنَا كِتَابُ اللَّهِ
 فَكَثُرَ اللَّخْظُ فَعَالَ رَسُولُ اللَّهِ ص أَخْرَجُوا عَنِّي لَا يَنْبَغِي

قوله لا فتدت به نفسي من هول المطلع وعند امتلاق قوله تعالى الذين ظلموا ما في الارض جميعا ومثله معه لا فتدوا به من سوء العذاب فلي نظر المنص العاقل قول الرجلين عند احتضار ميت وقول علي ع عما ماني القاهيات متى يبعث اشفاها متى اللاحية محمد او حزنهم وروى صاحب الصحاح الشيخ من مسند ابن عباس ان رسول الله ص قال في مرضه اني في بدوة وبياض لا تكتب لكم كتابا لا تضلون من بعدي فقال عمران الرجل ليهم حسبننا كتاب الله فكثر اللخط فقال رسول الله ص اخرجوا عني لا ينبغي

قوله لا فتدت به نفسي من هول المطلع وعند امتلاق قوله تعالى الذين ظلموا ما في الارض جميعا ومثله معه لا فتدوا به من سوء العذاب فلي نظر المنص العاقل قول الرجلين عند احتضار ميت وقول علي ع عما ماني القاهيات متى يبعث اشفاها متى اللاحية محمد او حزنهم وروى صاحب الصحاح الشيخ من مسند ابن عباس ان رسول الله ص قال في مرضه اني في بدوة وبياض لا تكتب لكم كتابا لا تضلون من بعدي فقال عمران الرجل ليهم حسبننا كتاب الله فكثر اللخط فقال رسول الله ص اخرجوا عني لا ينبغي

التَّوَارِعَ لَدَيْهِ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ الرَّزِيَّةُ كُلُّ الرَّزِيَّةِ
 مَا حَالَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ كِتَابِ رَسُولِ اللَّهِ ص قَالَ
 لَمَّا مَاتَ رَسُولُ اللَّهِ ص وَاللَّهُ لَا يَمُوتُ مَجْدٌ وَلَا يَمُوتُ
 حَتَّى يَقْطَعَ أَيْدِي رِجَالٍ وَأَرْجُلُهُمْ فَلَمَّا نَهَى أَبُو بَكْرٍ
 وَنَافِلًا عَلَيْهِ أَنْ يَمُوتَ وَقَوْلُهُ إِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ قَالَ
 كَأَنِّي مَا سَمِعْتُ بَعْدَ كَلَامِهِ وَلَمَّا وَغَطَّتْ فَاطِمَةُ عَلَيْهَا الْإِلَافُ
 أَيْ بَكْرٍ فِي ذَلِكَ كَتَبَ لَهَا بِهَا كِتَابًا وَرَدَّهَا عَلَيْهَا فَخَرَجَتْ
 مِنْ عِنْدِهِ فَلَقِيَهَا عُمَرُ فَنَزَلَ الْكِتَابَ فَدَعَتْ عَلَيْهِ بِهَا
 فَعَلِمَ أَبُو لَوْحَةَ بِهِ وَعَظَلَ حَدَّ اللَّهِ تَعَالَى فَلَمْ يَحْدُثْ مِنَ اللَّحْظِ
 الْمُخْبِرَةِ بْنِ سَعْبَةَ فَكَانَ يُعْطَى إِنْ وَاجَ النَّبِيُّ مِنْ
 بَيْتِ الْمَالِ أَكْثَرُ مَا يَنْبَغِي فَكَانَ يُعْطَى عَائِشَةُ وَخُصَّةُ
 فِي كُلِّ سَنَةٍ عَشْرَةَ أَلْفٍ دِرْهَمٍ وَعَبَّرَ حُكْمُ اللَّهِ تَعَالَى فِي
 الْمُتَعَتِّينَ وَكَانَ قَلِيلُ الْمَعْرِفَةِ بِالْأَحْكَامِ أَمْ يَوْمُ حَجِّهِمْ

المتعتين بدل

قوله لا يفتدت به نفسي من هول المطلع وعند امتلاق قوله تعالى الذين ظلموا ما في الارض جميعا ومثله معه لا فتدوا به من سوء العذاب فلي نظر المنص العاقل قول الرجلين عند احتضار ميت وقول علي ع عما ماني القاهيات متى يبعث اشفاها متى اللاحية محمد او حزنهم وروى صاحب الصحاح الشيخ من مسند ابن عباس ان رسول الله ص قال في مرضه اني في بدوة وبياض لا تكتب لكم كتابا لا تضلون من بعدي فقال عمران الرجل ليهم حسبننا كتاب الله فكثر اللخط فقال رسول الله ص اخرجوا عني لا ينبغي

ميل

خَاصِلٌ فَقَالَ لَهُ عَلَىٰ أَنْ كَانَ لَكَ عَلَيْهَا سَبِيلٌ فَلَا سَبِيلَ
 لَكَ عَلَىٰ مَا فِي بَطْنِهَا فَأَمْسَكَ وَقَالَ لَوَاعِلِي لَمَّا لَمْ يَمُوتْ
 وَأَمِيرُ بَرْجَمٍ مَجْنُونَةٌ فَقَالَ عَلَىٰ أَنَّ الْقَلَمَ رَفَعَ عَنْ
 الْمَجْنُونِ حَتَّى يَفِيقَ فَأَمْسَكَ وَقَالَ لَوَاعِلِي لَمَّا لَمْ يَمُوتْ
 وَقَالَ فِي خُطْبَتِهِ لِمَنْ غَالِي فِي مَهْرٍ أَمْرًا جَعَلْتَهُ
 فِي بَيْتِ الْمَالِ فَقَالَتْ لَهُ أَمْرًا كَيْفَ نَمْنَعُ مَا أَعْطَانَا
 اللَّهُ تَعَالَى كُنَّا بِهِ حِينَ قَالَ وَأَتَيْتُمَا أَحَدَ بَيْتِي قَنْطَارَ
 فَقَالَ كُلُّهُ أَفْقَهُ مِنْ عَمْرِو حَتَّى الْمَخْدَرَاتِ وَلَمْ يَخْجُ قَدَا
 مَةَ بَنٍ مَطْعُونٍ فِي الْخَمْرِ لِأَنَّهُ تَلَا عَلَيْهِ لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ
 آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا إِذْ قَالَ
 لَهُ عَلَىٰ لَيْسَ قَدَامَةً مِنْ أَعْلَى عَدْلًا لَيْتَ وَأَمْرُهُ
 لَمْ يَخْجُ فَلَمْ يَذْكُرْ لَمْ يَخْجُ فَقَالَ لَهُ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَمْرُو
 ثَمَانِينَ لِأَنَّ شَارِبَ الْخَمْرِ إِذَا شَرِبَ يَهْأَسُكَ هَذَا وَإِذَا

رواه كنهان
 ان مهر ستم

وإذا اسكر

ول

عَلَىٰ قَتْلِي وَارْتَدَّ إِلَىٰ خَاصِلٍ يَسْتَدْعِيهَا فَاجْهَضَتْ
 خَوْفًا فَقَالَ لَهُ الصَّحَابَةُ نَرَاكَ مُؤَدِّيًا فَلَا شَيْءَ عَلَيْكَ
 ثُمَّ سَأَلَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَمْرُوًا فَوَجِبَ الدِّينَةُ عَلَى عَاقِلَتِهِ
 وَتَبَانَتْ أَمْرًا تَانِ فِي طُفْلِ فَلَمْ يَعْلَمْ لَكُمْ وَفَرَّجَ عَمْرُوًا
 فِيهِ إِلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَمْرُوًا فَاسْتَدْعَى الْمَرَاتِينَ وَوَدَّ
 عَظَمًا فَلَمْ تَرْجِعْ فَقَالَ عَمْرُوًا يَتَوَفَّى بِمَشَارِقِهَا فَقَالَتْ
 الْمَرَاتَانِ مَا تَصْنَعُ فَقَالَ أَقْدَهُ بِنَصْفَيْنِ تَأْخُذُ كُلَّ
 وَاحِدَةٍ نِصْفًا فَرَضْتُ أَحَدَ يَهْمٍ وَقَالَتْ الْآخَرَى
 اللَّهُ يَا أَبَا الْحَسَنِ أَنْ كَانَ لَا يَدَّ مِنْ دَلِكٍ قَدْ سَمِعْتُ
 بِهِ لَهَا فَقَالَ عَمْرُوًا اللَّهُ أَكْبَرُ هُوَ أَنْ يَكُونَ دُونَهَا وَلَوْ كَانَ
 أَنْهَا لَرَقِيتُ عَلَيْهِ فَاعْتَرَفَتْ لْآخِرَى أَنْ لَقِيَ مَعَ
 صَاحِبَتِهَا فَفَرَّجَ عَمْرُوًا لَامِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَمْرُوًا وَبَرْجَمٍ
 أَمْرًا وَلَدَتْ لَيْتَةَ اسْتَهْمَ فَقَالَ لَهُ عَمْرُوًا خَاصِمُكَ

يعني قد سمعت
 يعني كان الطفل لها

مراة بيني وبينها

اي من اهل بيته

يكتار الله ثم خصمك ان الله يقول وحمله وفصاله
ثلاثون شهرا وقال والوالدان يرضعن اولاد
عن حولين كاملين فحالي سبيلها وكان يضطرب
بالاحكام وقضى في الدين ثمانين قضية وكان يفضل
في الغيبة والعطاء واوجب الله تعالى التوبة وقال
بالرأي والحدس والظن وجعل الامر شورى بعد
وخالف فيه من تقدمه فانه لم يفوض الامر فيه الى
اختيار الناس ولا نص على امام بعده بل تاسى
على سالم مولى خذيفة فقال لو كان حاله يختلجني
فيه شكر وامير المؤمنين ع جاز وجرحه من خنار
بين المقضول والفاضل ومن حق الفاضل التقدم
ثم طعن في كل واحد من اختياره للشورى واظهر
انه يكره ان يتقلد امر المسلمين ميتا كما تقلده

بدل
في الغيبة

اي من اهل بيته

اي من اهل بيته

حيثما تقلد بان جعل الامامة في ستة ثم ناقض
فجعلها في اربعة ثم في ثلثة ثم في واحد فعمل الى
عبد الرحمن بن عوف الخ خبار بعد الان وصفه يا
لضعف والقصور ثم قال ان اجمع امير المؤمنين
وعثمان فالقول باقلا وان صاروا ثلثة ثلثة
فالقول للذين فيهم عبد الرحمن لعلمه ان عليا
وعثمان لا يجتمعان على امر وان عبد الرحمن
لا يعدل بالامر عن اخيه وعثمان وابن عمه
ايضا ثم امر بضرب اعناقهم ان تأخروا عن
البيعة ثلثة ايام وامر بقتل من خالف الاربعة
منهم او الذين فيهم عبد الرحمن وكل ذلك مخالف
للذين وقال لعلي ع و ان وليتها وليوا ف
عليك لتركبهم على الحجة البيضاء وفيه اشارة

اي من اهل بيته

اي من اهل بيته

اي من اهل بيته

الى الله لا يؤثرونه اياها وقال لعثمان وان وليتها لشر
 كبن لا بي تعيط على رقاب الناس ولكن فعلت لتقتل
 وفيه اشارة الى امر يقتله واما عثمان فانه ولي امور
 المسلمين من لا يصلح للولاية حتى ظلم من بعضهم
 الفسوق ومن بعضهم الحيانة وقسم الولاية بين
 اقراره وعونه على ذلك مرارا فلم يرجع واستعمل
 الوليد بن عتبة حتى ظلم منه شرا لم يوصل بالناس
 وهو سكران واستعمل سعيد بن العاص على الكوفة
 فظلم منه ما ادى الى ان اخرجوا عن الكوفة منها
 وولي عبد الله بن ابي سرح مصر حتى تظلم منه
 اهلها وكتبه ان يستمر على ولايته غير اخلاف
 ما كتب اليه جهر او امره يقتل محمد بن ابي بكر
 وولي معاوية الشام فاحدث من الفتن ما احداث
 وولي عبد الله ابن عاص العراق ففعل من الميما

اي في عهد النول
 اي في عهد النول
 اي في عهد النول

عثمان
 عثمان
 عثمان

كير ما فعل وولي مروان امره والي اليه مقادير امور خروا
 ودفع اليه خاتمه فحدث من ذلك قتل عثمان وحدث
 من الفتن بين لامة ما حدث وكان يوثق اهلها
 بالاموال الكثير من بيت المال المسلمين حتى انه
 دفع الى اربعة نفر من قريش وجهم بناته اذ
 بع مائة الف دينار ودفع الى مروان الف دينار
 وكان ابن مسعود يطعن عليه ويكفره ولما علم
 من يحيى مات وضرب عمارا حتى صار به فتى وقد
 قال فيه النبي عمار جلدته بين عيني تقتله الفتن
 الباغية لا انا لله الله شفاعتي يوم القيامة
 وكان عمار يطعن عليه وطرد رسول الله ص الحكم
 بن ابي العاص عم عثمان عن المدينة ومعه ابنه
 مروان فلم يزل طريقا يهوا وابنه في رمن النبي ص

عثمان
 عثمان
 عثمان

اي في عهد النول

وَأَبِي بَكْرٍ وَعَمِّي وَلِيَّ عُمَانَ أَوَاهُ وَرَدَّ إِلَى الْمَدِينَةِ
 وَجَعَلَ مَرَّانَ كَاتِبَهُ وَصَاحِبَ بَيْتِهِ مَعَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى
 قَالَ لَمْ تَحْدِثُوا يَوْمَئِذٍ بِأَلَّهِ وَالْيَوْمَ لَأَخْرِيَا دُونَ
 مِنْ حَادِثِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ
 أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أَلِيفَةً وَفِي إِيَّادٍ إِلَى
 الرِّبْذَةِ وَضَرْبَةٍ ضَرْبًا وَجَعَلَ مَعَ أَنَّ النَّبِيَّ قَالَ
 فِي حَقِّهِ مَا أَقْلَتِ الْعَنَاءُ وَلَا أَظْلَتِ الْخَضَاءُ عَلَى
 عَمِّي دِي لَهْجَةٍ أَصْدَقَ مِنْ أَبِي دَرٍّ وَقَالَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى
 أَوْحَى إِلَيَّ أَنَّهُ يُحِبُّ أَرْبَعَةً مِنْ أَصْحَابِي وَأَمْرِي فِي
 يُحِبُّهُمْ قِيلَ لَهُ مَنْ هُمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ عَلِيٌّ وَسَيِّدُهُمْ
 وَسَلْمَانٌ وَمُقَدَّادٌ وَأَبُو ذَرٍّ وَصِيحَ حَدُّهُ دُونَ اللَّهِ تَعَالَى
 فَلَمْ يَقْدِرْ عَسِيدُ اللَّهِ بِنِ عَمْرِ بْنِ الْعَرَضِ أَنَّ مَوْلَى
 أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ بَعْدَ إِسْلَامِهِ وَكَانَ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ
 عَدَّ يُطْلَبُ عَسِيدُ اللَّهِ لِقَامَةِ الْقَضَا صَ عَلَيْهِ فَلَحِقَ

قَتَلَ مَعَهُ

بِمَعَاوِيَةَ وَإِذَا دَانَ يُعْطَلُ حَدَّ الشَّرِيفِ فِي الْوَلِيدِ بْنِ عَقْبَةَ
 حَدَّثَهُ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَمُّ وَقَالَ لَا يُعْطَلُ حَدَّ اللَّهِ وَأَنَا
 حَاضِرٌ وَإِذَا دَانَ الْثَّانِي يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَهِيَ بَدْعَةٌ وَصَارَ
 سُنَّةً إِلَى الْآنَ وَخَانَةُ الْمُسْلِمُونَ كَانَتْ قَتْلَ وَعَابُوا
 أَعْمَالَهُ وَقَالَ لَهُ عَمْتُ عَمِّي بَدْرٍ وَهِيَ يَوْمَ أُخِذَ
 وَلَمْ تُشْهِدْ بَعْدَ الرِّضْوَانِ وَالْخَبَارُ فِي ذَلِكَ الْكُرْسِيِّ
 أَنَّ تَحْصِيَّ وَقَدْ ذَكَرَ الشَّهْرَ سِتَانِي وَهِيَ أَسَدُ
 الْمُتَعْصِبِينَ عَلَى الْإِمَامِيَّةِ أَنَّ مَشَاءَ الْفَارِ بَعْدَ شَبَعَةَ
 أَيْلَيسَ إِلَى خَلَفَاتِ الْوَاقِعَةِ فِي مَرَضِ النَّبِيِّ فَأَوَّلَ
 تَنَازُلٍ وَقَعَ فِي مَرَضِهِ فِيمَا رَوَاهُ الْبَخَارِيُّ بِإِسْنَادِهِ
 إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِيْتُونِي بِدَوَاةٍ وَقُرْطَانٍ
 لَأَكْتُبَ لَكُمْ كِتَابًا لَا تَضِلُّوْا بَعْدِي فَقَالَ عَمْرَانُ صَاحِبُكُمْ فِيهِ قَالَهُ
 لِيَجْعَلَ حَسْبُكَ كِتَابُ اللَّهِ وَكَثَرَ اللَّغْظُ فَقَالَ النَّبِيُّ عَمُّ قَوْمُوا
 أَنْتُمْ خُطَابُ إِلَى كُلِّ مَنْ

عن غزاة بدر

أي في باب المطاعين

الشبهة قوله خلقوا من نار وخلقوا من طين

لما اشتد بالنبي مرضه الذي توفي فيه قال

خطاب إلى كل من حضر هناك

عليه السلام

عَنْ لَا يَنْبَغِي عِنْدِي التَّارُخُ وَالْخِلَافُ الثَّانِي فِي مَرْصُوه ٢
 أَنَّهُ قَالَ جَهَنَّمُ وَأَجَبْتُ سَامَةَ لَعَنَ اللَّهُ تَعَمُّدًا مِنْ تَخْلُقَ
 عَنْهَا فَقَالَ قَوْمٌ بِحُجَّتِنَا امْتِنَالِ أَمْرًا وَأَسَامَةَ قَدْ
 بَرَزَ عَنِ الْمَدِينَةِ وَقَالَ قَوْمٌ ااشْتَدَّ مَرْصُوهٌ وَلَا يَسْبَحُ
 قُلُوبُنَا الْمَفَارِقَةَ الثَّالِثُ فِي مَوْتِهِ عَزَّ قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ
 مُحَمَّدٌ أَقْدَمَاتُ قُلْتُهُ يَسْبَغِي عِنْدَ أَوَّلِ تَارْفَعٍ إِلَى السَّمَاءِ
 كَمَا رَفَعَ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ عَزَّ وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ مَنْ كَانَ يَعْبُدُ
 مُحَمَّدًا فَإِنَّ مُحَمَّدًا أَقْدَمَاتُ وَمَنْ كَانَ يَعْبُدُ مُحَمَّدًا فَإِنَّ
 مُحَمَّدًا يَمُوتُ الرَّابِعُ فِي لَامَامَةِ وَأَعْظَمُ خِلَافٍ
 بَيْنَ لَامَامَةِ خِلَافٍ لَامَامَةِ إِذَا مَا سَلَّ سَبَقُ فِي لَامَامَةِ
 عَلَى قَاعِدَةٍ قَدْ بَنِيَتْ مِثْلَ مَا سَلَّ عَلَى لَامَامَةِ فِي كُلِّ زَمَانٍ
 وَاخْتَلَفَ الْمُهَاجِرِينَ وَلَا نَصَارَ مِمَّنَّا مِيرُومُنْكُمْ أَمْرًا
 وَاتَّقُوا عَلَى رُسُلِهِمْ سَعِيدُ بْنُ عَبَادَةَ الْأَنْصَارِي
 الْأَنْصَارُ
 الْأَنْصَارُ قَاعِدَةُ دِينِهِمْ
 الْأَنْصَارُ قَاعِدَةُ دِينِهِمْ

فَاسْتَدْرَكَ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ اسْتَفِيفَةً بَعَثَ سَاعِدَةً
 وَمَدَّ عُمَرُ يَدَهُ إِلَى أَبِي بَكْرٍ وَيَا يَعْنِي يَا يَعْنِي النَّاسُ وَقَالَ
 عُمَرُ لَهَا كَانَتْ فَلَنْتُ وَقَدْ نَالَ اللَّهُ شَرَّهَا فَنِي عَادَ إِلَى
 مَثَلِهَا فَأَقْبَلُوهُ وَأَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَزَّ مَشْغُولٌ بِأَمْرِ النَّبِيِّ
 مِنْ دَفْنِهِ وَتَجْهِيهِ وَمَلَأَ رَمَّةَ قَبْرِهِ وَتَخْلُقَ هُوَ وَجَاءَ
 عُمَرُ عَنِ الْبَيْعَةِ الْخَاصَةِ فِي فَدِكٍ وَتَوَارَتْ
 عَنْ النَّبِيِّ عَزَّ وَوَدَّ فَهَذَا أَبُو بَكْرٍ بَرَّأ بَيْتَهُ عَنِ النَّبِيِّ عَزَّ
 مَعَاشِرَ الْأَنْبِيَاءِ لَا تَوَرَّتْ مَا تَرَكْنَا مِنْ صَدَقَةِ السَّابِقِ
 دَسَّ فِي قَتَالِ مَا نَعِيَ الزَّكَاةَ فَمَا تَكَلَّمُوا أَبُو بَكْرٍ وَاجْتَهَدُوا
 عُمَرُ فِي أَيَّامِ خِلَافَتِهِ فَرَدَّ السَّبَايَا وَالْأَمْوَالَ الْبَيْعِ
 وَأَطْلَقَ الْمَحْبُوسِينَ السَّابِقِ فِي تَنْصِيصِ أَمْرِهِ
 بَكَرَ عَلَى عُمَرَ بِالْخِلَافَةِ فَمِنْ النَّاسِ مَنْ قَالَ وَلَيْتَ
 عَلَيْنَا فُظًّا غُلِيظًا الثَّامِنُ فِي أَمْرِ الشُّورَى
 دَرْشَنُوحِي مَحْتَدَل

من يد من كان
 من قوم الذي
 من قوم الذي
 من قوم الذي

الى الكلام من الرجل يعمل خرج موجب الفينة عن
 المشايخ او تعديهم ^{اي سبها} الفصل الثالث
 في الدلالة الدالة على ائمة امير المؤمنين ع بعد رسول
 الله ص الدلالة في ذلك كثيرة لا تحصى لكن نذكر المهم
 منها ونظفه اربعة مناهج المنهج الاول ^{اي طريقته}
 في الدلالة العقلية وهي خمسة الاول ان لا امام يجب
 ان يكون معصوما ومتى كذلك كان لا امام هو
 على ائمة المقدمة الاولى فلان الانسان
 مدني بالطبع لا يمكن ان يعيش منفردا ^{اي بحد ذاته} في
 ربه في بقائه الى ما قبل ولبس مسكن لا يمكن ان
 يعلم بنفسه بل يقترب الى مساعدة غيره
 بحيث يفرع كل منهم لما يحتاج اليه صاحب
 حتى يتم نظام النوع ولما كان الاجتماع في مظنة
^{اي اجتماع لانسان}

في الدلالة العقلية
 في الدلالة العقلية

في الدلالة العقلية
 في الدلالة العقلية

التغالب والتناوش فان كل واحد من الاشخاص
 قد يحتاج الى ما في يد غيره فيدعو قوته الشهوية
 الى اخذه وقهره عليه وظلمه فيه فيؤدي ذلك
 الى وقوع العروج والمزج واغارة الفتن فلا
 بد من نصب امام معصوم يصد عن الظلم
 والتعدي وينصحه عن التغلب والقهر وينص
 للظلمين من الظالم ويوصل الحق الى مستحقه
 لا يجوز عليه الخطاء ولا السهو ولا العصية
 ولا لا يفتقر الى امام اخر لان العلية الموجهة
 الى نصب الامام هو جور الخطاء على الامة
 فلو جاز الخطاء عليه لم احتاج الى امام اخر
 فان كان معصوما كان هو الامام ولا لزوم التسلسل
 اما المقد الثاني فظاهر لان ابا بكر وعمر

في الدلالة العقلية
 في الدلالة العقلية

في الدلالة العقلية
 في الدلالة العقلية

في الدلالة العقلية
 في الدلالة العقلية

من غير ان يكون له
 من غير ان يكون له
 من غير ان يكون له
 من غير ان يكون له

وَعُثْمَانُ لَمْ يَكُنْ نَوَاصِيَةً مِمَّنْ اِتَّفَقُوا عَلَى مَعْصُوْمٍ
 فَيَكُونُ هُوَ كَلَامُ الشَّانِي اَنْ لَّا يَأْتِيَ بِحُجْبٍ اِنْ يَكُونَ
 مَنْصُوصًا عَلَيْهِ لِمَا بَيَّنَّا مِنْ بَطْلَانِ الْاِخْتِيَارِ وَانَّهُ
 لَيْسَ بَعْضُ الْمُخْتَارِينَ لِبَعْضِ لَامَةٍ اُولَى مِنْ بَعْضِ
 الْمُخْتَارِ لِلاُخَرِ وَلَا دَالُهُ اِلَى التَّنَازُعِ وَالتَّشَاخُرِ
 فَيُؤَدِّي نَصْبُ لَامِيٍّ اِلَى اَعْظَمِ اَنْوَاعِ الْفَسَادِ
 لِجَلِّ اَعْدَاءِ اَلْاَقْلِ مِنْهَا اَوْ حَسْبُ نَصْبِهِ وَغَيْرِ عَلَى
 مِنْ اَيِّمْتَهُمْ لَمْ يَكُنْ مَنْصُوصًا عَلَيْهِ بِاَلْجَمَاعِ فَتَعَيَّنَ
 اَنْ يَكُونَ هُوَ لَامِيٌّ اَلثَّالِثُ اَنْ لَامِيٍّ حَافِظٌ
 لِلشَّرْعِ لَا يَنْقُطِعُ اِلَّا بِمَوْتِ النَّبِيِّ وَقُصُورِ
 الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ عَنْ تَفَاصِيلِ اَحْكَامِ الْجُرْيَاتِ
 الْوَاقِعَةِ اِلَى تَوَمُّ الْقِيَامَةِ فَلَا بُدَّ مِنْ اِمَامٍ مَنْصُوصٍ
 مِنْ اَللّٰهِ تَعَالَى مَعَصُومٍ مِنَ الْخَطَا وَالزَّلَلِ لِيُبَلِّغَ
 تَزَادَ

بعض

من غير ان يكون له
 من غير ان يكون له
 من غير ان يكون له

بَعْضُ اَحْكَامِ اَوْ يَنْبَغِي فِيهَا عَمْدٌ اَوْ سَهْوٌ اَوْ غَيْرُ
 عَلَى تَعَالَى لَمْ يَكُنْ كَذَلِكَ بِاَلْجَمَاعِ اَلرَّابِعُ اَنْ اَللّٰهُ تَعَالَى
 قَادِرٌ عَلَى نَصْبِ اِمَامٍ مَعَصُومٍ وَالحَاجَةُ لِلْعَالَمِ دَاعِيَةٌ
 اِلَيْهِ وَلَا مَفْسَدَةٌ فِيهِ فَيَجِبُ نَصْبُهُ وَغَيْرِ عَلَى
 لَمْ يَكُنْ كَذَلِكَ اِجْمَاعًا فَتَعَيَّنَ اَنْ يَكُونَ لَامِيٍّ هُوَ عَلَى
 اَنَا الْقُدْرَةُ فَظَاهِرَةٌ وَاَمَّا الْحَاجَةُ فَظَاهِرَةٌ اَيْضًا
 لِأَنَّ الْمَفْسَدَةَ لِمَا بَيَّنَّا مِنْ وَفُوعِ التَّنَازُعِ بَيْنَ
 الْعَالَمِ وَامَّا اِنْتِفَاءُ الْمَفْسَدَةِ لِأَنَّ مَرَّةً لِعَدَدِ
 مَرَّةٍ وَامَّا وَجُوبُ نَصْبِهِ فَلَا اَنْ عِنْدَ ثُبُوتِ الْقُدْرَةِ
 وَالدَّاعِي وَانْتِفَاءُ الصَّارِفِ بِحُجْبِ الْفَعْلِ الْحَا
 مِسْ اَنْ لَامِيٍّ يَجِبُ اَنْ يَكُونَ اَفْضَلُ مِنْ رَعِيَّتِهِ
 وَعَلَى اَفْضَلِ اَهْلِ زَمَانِهِ عَلَى مَا يَأْتِي اِنْ شَاءَ
 اَللّٰهُ تَعَالَى فَيَكُونُ هُوَ لَامِيٍّ لِيَقْبَلَ تَقْدِيمُ الْمَفْعُولِ

بالقبول الى الله تعالى داعي الخلق
 بالقبول الى الله تعالى داعي الخلق

اربعون بسم الله

عَلَى الْغَاصِلِ عَقْلًا وَنَفْلًا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى هَدَى
إِلَى الْحَقِّ أَحَقَّ أَنْ يَتَّبَعَ آمِينَ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ
يَهْدِي فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ الْمَنْهَجَ الشَّافِي
فِي لَدَلَةِ الْمَاخُودَةِ مِنَ الْقُرْآنِ وَالْبِرَاهِينِ الدَّائِمَةِ
لَهُ عَلَى إِمَامَتِهِ عَلَى عَمَلٍ مِنَ الْكِتَابِ الْعَزِيزِ الْأَوَّلِ
قَوْلُهُ تَعَالَى إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا
الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ
رَاكِعُونَ وَقَدْ أَجْعُوا عَلَى أَنفُسِهِمْ نَزَلَ فِي عَمَلٍ
قَالَ التَّعْلِي بِإِسْنَادِهِ إِلَى أَبِي دَرٍّ قَالَ سَمِعْتُ
رَسُولَ اللَّهِ ص بِهَا تَبَيَّنَ وَالْأَفْصَحُ وَأَرَايْتَهُ
بِهَاتَيْنِ وَالْأَفْصَحُ يَقُولُ عَلَى قَائِدِ الْبُرَّةِ
وَقَاتِلِ الْكُفْرَةَ مَنْصُورٌ مِنْ نَصْرِهِ مَخْذُولٌ مِنْ
خَدْلِهِ أَمَا أَنِّي صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ص يَوْمَ

عليه السلام

صلوة

صَلَاةِ الظُّهْرِ فَسَأَلَ سَائِلٌ فِي الْمَجْدِ فَلَمْ يُعْطِهِ أَحَدٌ
شَيْئًا فَرَفَعَ السَّائِلُ يَدَهُ إِلَى السَّمَاءِ وَقَالَ اللَّهُمَّ
أَشْهَدُ أَنِّي سَأَلْتُ فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ ص فَلَمْ
يُعْطَنِي أَحَدٌ شَيْئًا وَكَانَ عَلَى عَمَلٍ الْعَافِ وَأَوْعَا إِلَيْهِ
بِخَيْرِ الْيَمِينِ وَكَانَ يَخْتَمُّ بِهَا فَأَقْبَلَ السَّائِلُ حَتَّى
أَخَذَ الْخَاتَمَ مِنْ حَنْصَرَةٍ وَذَلِكَ بِعَيْنِ الْبَنِيِّ فَلَمَّا
فَرَعَ مِنْ صَلَاتِهِ رَفَعَهُ رَأْسَهُ إِلَى السَّمَاءِ وَقَالَ اللَّهُمَّ
إِنِّي مُوسَى سَأَلْتُكَ قَالَ رَدَدْتَ شَيْءًا لِي صَدْرِي وَيَسْرُ لِي
أَمْرِي وَأَحْلَلْتَ عُقْدَةً مِنْ لِسَانِي بِفَقْهِهِ وَقَوْلِي
وَأَجْعَلْ لِي وَزِيرًا مِنْ أَهْلِ عِرْفَانِي أَخِي أَشَدُّ دُ
بِهِ أَنْ رَى وَاشْرَكَهُ فِي أَمْرِي كَيْ تَجْعَلَ قَائِدًا لِي
عَلَيْهِ قَرَانَا طَائِفًا سَنَسُدُّ عُضْدَكَ بِأَجَلٍ وَ
تَجْعَلَ لَكُمَا سُلْطَانًا فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا بَابَاتِنَا

هذا الحديث رواه الشيخان في الصحيحين

القبليون

بشأنها وجهها ما

يعني في راسه

اللهم وانا محمد بن عبد الله وصفيك اللهم فاشرح لي صدري
ويسر لي امري فاجعل لي وزيرا من اهلي عليا ^{الشد} اشد
به ظهري قال ابو ذر ^{من قوله} فيما استمر رسول الله ص حتى
نزل عليه جبريل ع من عند الله ثم فقال يا محمد اقرأ
قال وما اقرأ قال اقرأ انما وليكم الله ورسوله
والذين آمنوا الذين يقيمون الصلوة ويؤتوا
الزكاة وهم راعون ونقل الفقهاء ^{من قوله} المكارم في الوا
سطة الشافعي عن ابن عباس ان هذه الآية نزلت
في علي والولي هو المنتصف وقد اثبت له ^{الولاية} الولاية في
الآية كما اثبت لها الله لنفسه ورسوله ع البرهان
الثاني في قوله تعالى يا ايها الرسول بلغ ما انزل
اليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته
اتفقوا على نزولها في علي ع روى ابو نعيم الحافظ
الموافق والمخالف

من الجمهور باسناده عن عطية قال نزلت
هذه الآية على رسول الله ص في علي بن ابي طالب ع ومن
تفسير الثعلبي قال معناه بلغ ما انزل اليك من ربك
في فضل علي فلما نزلت هذه الآية اخذ رسول الله ص
بيد علي ع فقال من كنت مولاه فهذا علي مولاه
والنبي ص مولا ابني بكر وعمر وعثمان وباقي الصحابة
بالاجماع فيكون علي ع مولاهم فيكون هو الامام و
تفسير الثعلبي قال لما كان رسول الله ص بغدير
خيمة نادى الناس فاجتمعوا فاخذ بيد علي ع فقال
من كنت مولاه فهذا علي مولاه فشاع ذلك وطاف
في البلاد وبلغ ذلك الحارث بن النعمان البصري
فاثري رسول الله ص على ناقته حتى اتى لا بطح فنزل
عن ناقته فاناخها وعقلها فاتي النبي ص وهو
نحو ابانيد

روى في نسخة من نسخة
روى في نسخة من نسخة

روى في نسخة من نسخة

روى في نسخة من نسخة

روى في نسخة من نسخة

روى في نسخة من نسخة

روى في نسخة من نسخة

روى في نسخة من نسخة

روى في نسخة من نسخة

فِي مَلَأَ مِنْ اصْحَابِهِ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ امْرُؤَتَانِ عَنِ اللَّهِ
 أَنْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ فَقَبِلْنَاهُ مِنْكَ
 وَامْرُؤَتَانِ أَنْ نُصَلِّيَ خِصْمًا فَقَبِلْنَاهُ مِنْكَ وَأَنْ تُنْكَحُوا
 أَمْوَالَنَا فَقَبِلْنَاهُ مِنْكَ وَامْرُؤَتَانِ أَنْ نَحْجَّ بِالْبَيْتِ
 فَقَبِلْنَاهُ مِنْكَ ثُمَّ لَمْ يَرْضَ بِهَذَا أَحَدٌ رَفَعَتْ بَضْعِي
 ابْنُ عَمِّكَ فَفَضَلْتُهُ عَلَيْنَا وَقُلْتَ مَنْ كُنْتُ مُوَلَّاهُ
 فَهَذَا عَلَيَّ مُوَلَّاهُ فَهَذَا شَيْءٌ مِنْكَ أَمْ مِنَ اللَّهِ ثُمَّ فَقَالَ
 وَاللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِنَّمَا مِنْ أَمْرِ اللَّهِ ثُمَّ فَوَجَّ
 الْحَارِثُ بْنُ النُّعْمَانِ يُرِيدُ رَاحِلَتَهُ وَهُوَ يَقُولُ
 اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ مَا يَقُولُ مُحَمَّدٌ حَقًّا فَاظْمِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً
 مِنَ السَّمَاءِ أَوْ تَنَا بَعْدَ ابْنِ أَيْمٍ قِيَا وَصَلِ إِلَيْهَا
 حَتَّى رَمَاهُ اللَّهُ ثُمَّ نَحْنُ نَقُطُّ عَلَى هَامَتِهِ وَخَرَجَ مِنْ
 دُبُرِهِ فَقِيلَ وَأَنْزَلَ اللَّهُ ثُمَّ سَلَّ سِلًّا بَلَّ بَعْدَ ابْنِ

لا اله الا الله
 محمد رسول الله

في قوله
 يا محمد
 امروئتان
 عن الله
 ان شهد
 ان لا اله الا الله
 وانت رسول الله
 فقبلناه منك
 وامروئتان
 ان نصلي
 خصما فقبلناه منك
 وانت نكحوا
 اموالنا فقبلناه منك
 وامروئتان
 ان نحج بالبيت
 فقبلناه منك
 ثم لم يرض
 بهذا احد
 رفعت بضعي
 ابن عمك
 ففضلته علينا
 وقلت من كنت مولاه
 فهذا علي مولاه
 فهذا شيء منك ام من الله
 فقال والله الذي لا اله الا هو
 اني من امر الله
 ثم فوجج
 الحارث بن النعمان
 يريد راحلته
 وهو يقول اللهم
 ان كان ما يقول
 محمد حقا فاطمر علينا
 حجارة من السماء
 او تنا بعد ابن ايم
 قيا وصل اليها
 حتى رماه الله
 ثم نحن نقط على هامته
 وخرج من دبره
 فقيل وانزل الله
 ثم سل سلا بل بعد ابن

وَاقِعَ لِلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ مِنَ اللَّهِ وَقَدْ رَوَى
 هَذِهِ الرِّوَايَةَ النُّعْمَانُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
 الْبَرْهَانَ **الثَّالِثُ** قَوْلُهُ تَعَالَى الْيَوْمَ اكْمَلْتُ
 لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ
 الْإِسْلَامَ دِينًا رَوَى أَبُو نَعِيمٍ بِإِسْنَادٍ
 دُونَ أَبِي سَعِيدٍ الْخَذَرِيُّ قَالَ إِنَّ ابْنَ مَرْثَدَةَ
 النَّاسِ إِلَى عَلِيٍّ عَافَى عَذْبُ رَحِمِهِ وَأَمْرًا خَتَّ الشَّحْمَ
 مِنَ الشُّوْلِ فَقَامَ فَدَعَا عَلِيًّا عَافَا فَخَذَ بَضْعِيهِ فَرَفَعَهُ
 فَعَهَا حَتَّى يَنْظُرَ النَّاسُ إِلَى بَيَاضِ أَبِي طَالِبٍ رَسُولَ اللَّهِ
 ثُمَّ لَمْ يَتَغَرَّ فَوَاحَتْ نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ الْيَوْمَ اكْمَلْتُ
 لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ
 دِينًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَكْبَرُ عَلَى أَمَلِكِ الدِّينِ
 وَاتِّمَامِ النِّعْمَةِ وَرِضَايَ الرَّبِّ بِرِسَالَتِي وَبِالْوَلَايَةِ

في قوله
 يا محمد
 امروئتان
 عن الله
 ان شهد
 ان لا اله الا الله
 وانت رسول الله
 فقبلناه منك
 وامروئتان
 ان نصلي
 خصما فقبلناه منك
 وانت نكحوا
 اموالنا فقبلناه منك
 وامروئتان
 ان نحج بالبيت
 فقبلناه منك
 ثم لم يرض
 بهذا احد
 رفعت بضعي
 ابن عمك
 ففضلته علينا
 وقلت من كنت مولاه
 فهذا علي مولاه
 فهذا شيء منك ام من الله
 فقال والله الذي لا اله الا هو
 اني من امر الله
 ثم فوجج
 الحارث بن النعمان
 يريد راحلته
 وهو يقول اللهم
 ان كان ما يقول
 محمد حقا فاطمر علينا
 حجارة من السماء
 او تنا بعد ابن ايم
 قيا وصل اليها
 حتى رماه الله
 ثم نحن نقط على هامته
 وخرج من دبره
 فقيل وانزل الله
 ثم سل سلا بل بعد ابن

البرهان السابع قوله ثم قل لا استلکم علیہ
 اجرا الا المودة فی القرابة **روى احمد بن**
حنبل فی مسنده عن ابن عباس قال لما نزل
 قل لا استلکم علیہ اجرا الا المودة فی القرابة قالوا
 يا رسول الله من قرابتك الذین وجبت علینا مو
 دتهم قال علی وفاطمة علیهما السلام وابناءهما
 علیهما السلام وکن فی تفسیر التعلی ونحوه فی
 الصحیحین وعیز علی من الصحابة الثلاثة لا
 یحب مودة ثم فیکون علی ع افضل فیکون هو الامام
 ولان محالفة یثانی المودة وامتنال او امره
 فیکون مودة فیکون واجب الطاعة وهو معنی
 الامامة **البرهان الثامن** قوله ثم
 ومن الناس من یشترى نفسه ابتغاء مرضات الله

ای یطای
 ای طلبا لمرضات الله

قال التعلی ان رسول الله ص لما اراد الهجرة خلیف
 علی بن ابی طالب لبقضاء دیونهم ورد الوذایع التي
 كانت عنده وامره ليلة خرج الى الغار وقد احاط
 المشركون بالدار ان ینام علی فراشه فقال له
 یا علی اتشیع بیری للخصم الا خضر ونعم علی فرا
 شی فانه لا یخلص الیک منهم مكره ان شاء
 الله عز وجل ففعل ذلك فاوحى الله عز وجل الى
 جبریل ومیکائیل انی احببت بینكما وجعلت
 عمر احدكما اطول من عمر الاخر فایکما یوترضا
 حبة بالحیوة فاختر الاکلاهما الحیوة فاوحى الله
 عز وجل الیهما الا کلنهما مثل علی بن ابی طالب
 لا حیة بینه وبين محمد فبات علی فراشه یفد نفسه
 بنفسه ویدثره بالحیوة اسبطا الى الارض فاحفظاه

ای جبریل ومیکائیل
 ففردوید

ای انما
 محمد

من المکة والمدينة

مِنْ عَدُوِّهِ فَزَلَّ فَكَانَ جَبْرِئِيلُ عِنْدَ رَأْسِهِ
 وَمِيكَائِيلُ عِنْدَ رِجْلَيْهِ فَقَالَ جَبْرِئِيلُ لِمَ تَخْلُ لَكَ مِنْ
 مِثْلِكَ يَا بَنِي طَالِبٍ يَا عِيَّيَ اللَّهُ تَعَالَى الْمَلَكَةُ قَائِلَةٌ
 لَ اللَّهِ تَعَالَى رِسُولُهُ وَهُوَ مُتَوَجِّهُ إِلَى الْمَدِينَةِ فِي
 شَأْنِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ وَمِنْ النَّاسِ مَنْ يَشْرِي
 نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ إِنَّهَا
 نَزَلَتْ فِي عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ لَمَّا هَرَبَ الْبَيْتُ مِنْ
 الْمُشْرِكِينَ إِلَى الْغَارِ وَهَذِهِ فَضِيلَةٌ لَمْ تَحْصُلْ لغيره
 يُدَلُّ عَلَى أَفْضَلِيَّتِهِ عَلَى جَمِيعِ الصَّحَابَةِ فَيَكُونُ هُوَ
 إِمَامَ الْبَرْهَانِ **التاسع** قَوْلُهُ تَعَالَى مَنْ حَاجَكَ
 فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُوا
 أَبْنَاءَنَا وَابْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا
 وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ

نَقَلَ الْجَهْلُورُ كَافَّةً أَنَّ ابْنَاءَنَا إِشَارَةٌ إِلَى الْوَحِيدِ
 وَالْحَيِّ وَنِسَاءَنَا إِشَارَةٌ إِلَى الْوَاحِدَةِ وَالْأَنْفُسَا
 رَةٌ إِلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ وَهَذِهِ دَلِيلٌ عَلَى
 ثَبُوتِ إِمَامَةِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ لِأَنَّهُ تَقَرَّرَ جَعْلُهُ نَفْسِ
 رَسُولِ اللَّهِ ص وَالْإِتِّحَادُ مُحَالٌ فَيَبْقَى الْمُرَادُ الْمُسَاوِي
 وَلَهُ صِوَالُ الْوَلَايَةِ الْعَامَّةُ فَكُنْ الْمُسَاوِيَّةُ وَإِذَا لَوْ كَانَ
 عَيْنُ مَعْنَى مَسَاوِيَّةٍ أَوْ أَوْفَضْلُ مِنْهُمْ فِي اسْتِجَابَةِ
 بَيْتِ الدَّعَاءِ لَمْ يَمُرَّ تَعَالَى بِمَعْنَى تَوْفِي مَوْضِعِ
 الْفَاحِجَةِ وَإِذَا كَانُوا أَهْلَ الْفَضْلِ تَعَيَّنَتْ الْإِمَامَةُ
 فِيهِمْ وَعَلَى تَخْفِئِ دَلَالَةِ هَذِهِ الْوَلَايَةِ عَلَى الْمَطْلُوبِ
 إِذَا عَلَى مَنْ اسْتَحْكَمَ الشَّيْطَانُ عَلَيْهِمْ وَأَخَذَ بِمِجَامِعِ قُلُوبِهِمْ
 وَخَيَّلَ لَهُمْ جِبَّةَ الدُّنْيَا الَّتِي لَا يُبَالِغُ فِيهَا إِلَّا بِمَنْعِ أَهْلِ الْبَيْتِ
 عَنْ حَقِّهِمُ الْبَرْهَانَ **العاشر** قَوْلُهُ تَعَالَى تَقَاتَلْتُمُ

وهو يكون على بن أبي طالب إماماً
 أي تمام قلبه
 أي تواتر
 أي تواتر

أَدَمُ مِنْ رَبِّهِ فَتَابَ عَلَيْهِ فَالَسَّالَهُ بِحَقِّ مُحَمَّدٍ وَعَلَى وَ
 فَاطِمَةَ وَالْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ أَلا تَنْتَبِهُ عَلَى فِتْنَةٍ عَلَيْهِ ^{أدرك}
 وَهَذِهِ فَضِيلَةٌ لَمْ يَلْحَقْهُ أَحَدٌ مِنَ الصَّاحِبَةِ فِيهَا ^{توبه يقول من يرى الله}
 فَيَكُونُ مَعَهُ لَا مَأْمُومًا وَآتَهُ النَّبِيُّ عَمْرِي التَّوَسُّلَ بِهِ ^{أدرك}
 إِلَى اللَّهِ ثُمَّ الْبَرْهَانَ الْخَادِيَ عَشْرَ قَوْلُهُ إِنِّي ^{أدرك}
 لَنَجَاعِيكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ دِرِّي رَوَى الْفَقِيهَ ^{أدرك}
 الْمُغَارِبِيُّ الشَّافِعِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ ^{أدرك}
 قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ص إِنَّهُتِ الدَّعْوَةَ إِلَىَّ وَالْإِثْمَ عَلَى ^{أدرك}
 لَمْ يَجِدْ أَحَدًا بِالْقَوْمِ قَطُّ فَاتَّخَذَ فِي نِسَائِهِ وَالْحَدَّ عَلَيَّ ^{أدرك}
 وَصِيًّا وَهَذَا نَصٌّ فِي الْبَابِ الْبَرْهَانَ ^{أدرك}
 الثَّانِي عَشْرَ قَوْلُهُ ثُمَّ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا ^{أدرك}
 الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ اللَّهُ رِزْقًا وَسِعًا وَالْخَافِظَ ^{أدرك}
 أَبُو نُعَيْمٍ الْأَصْفَهَانِي بِإِسْنَادِهِ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ ^{أدرك}

فقر

الانذار بهم دادن
والا مکه کن از فرمان
خدا است

ای مثل ما نقله من کتاب
— الفردوس ص ۲۴

سوال کہہ دی تو وہ

من طريق الحافظ ابي نعيم عن الشعبي الى ابن عباس
 قال عن ولاية علي بن ابي طالب ^{اي طالع} وكذا في كتاب الفرائد
 عن ابي سعيد الخدري عن النبي ^{اي كذا نقل} واذا استلوا عن
 الولاية وجب ان تكون ثابتة لم ولم يثبت لغيره
 من الصحابة ذلك فيكون هو الامام ^{اي لا يثبت} البرهان
 الخامس عشر قوله ثم ولتعرفتم في حق القول
 قال بعضهم عليا ولم يثبت لغيره من الصحابة
 ذلك فيكون افضل منهم فيكون هو الامام ^{اي لا يثبت} البر
 هان السادس عشر قوله ثم والسابقون
 السابقون اولئك المقربون روى ابو نعيم عن ابن
 عباس قال في هذه الآية سابق هذه الامة علي بن
 ابي طالب ^{اي السابق} وروى الفقيه بن المغازلي الشافعي
 عن مجاهد عن ابن عباس في قوله ثم والسابقون
 اسم رجل

من طريق الحافظ ابي نعيم
 عن الشعبي الى ابن عباس
 عن ابي سعيد الخدري

من طريق الحافظ ابي نعيم
 عن الشعبي الى ابن عباس
 عن ابي سعيد الخدري
 عن ابي نعيم عن ابن عباس
 عن ابي سعيد الخدري

السابقون قال سبق بوشع بن نون الى موسى و
 سبق الى عيسى و سبق علي الى محمد ^{اي السابق} وهذه الفضيلة
 لم يثبت لغيره من الصحابة فيكون افضل فيكون
 هو الامام البرهان السابع عشر
 قوله ثم الذين امنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل
 الله باموالهم وانفسهم اعظم درجة عند الله
 روى زر بن بن معاوية في الجمع بين الصحاح
 الستة انها نزلت في علي ^{اي لا يثبت} لما افتحن طلحة
 بن شيبه والعباس وهذه فضيلة لم تحصل
 لغيره من الصحابة فيكون افضل منهم فيكون
 هو الامام البرهان الثامن عشر
 قوله تعالى يا ايها الذين امنوا اذ انا جئنا الرسول
 الى من طريق الحافظ ابي نعيم الى ابن عباس
 اي غل اورد

من طريق الحافظ ابي نعيم
 عن الشعبي الى ابن عباس
 عن ابي سعيد الخدري

من طريق الحافظ ابي نعيم
 عن الشعبي الى ابن عباس
 عن ابي سعيد الخدري

من طريق الحافظ ابي نعيم
 عن الشعبي الى ابن عباس
 عن ابي سعيد الخدري

من طريق الحافظ ابي نعيم
 عن الشعبي الى ابن عباس
 عن ابي سعيد الخدري

من طريق الحافظ ابي نعيم
 عن الشعبي الى ابن عباس
 عن ابي سعيد الخدري

من طريق الحافظ ابي نعيم
 عن الشعبي الى ابن عباس
 عن ابي سعيد الخدري

لا يتقدم الصدقة

عليهما السلام فعاد اهما جدهما رسول الله ص
وعامة العرب والعجم قال يا ابا الحسن لو نذرت
علي ولدك فنذر صوم ثلثة ايام ولكن انذرت
امها فاطمة عليها السلام وجاريتم فضة فبريا
وليس عند ال محمد قلبك ولا كثير فاستقرض
علي ع ثلثة اصوع من شعير فقامت فاطمة ع
إلى صاع فطحنته واختبنت منه خمسة اقراص
لكل واحد منهم قرصا وصلى علي ع مع النبي ع
المغرب ثم آتى المنزل فوضع الطعام بين يديه
اداء اتاهم مسكين فوقق بالباب فقال السلام
عليكم يا اهل بيت محمد انا مسكين من مساكين
المساكين اطعموني اطعمكم الله من موايد الجنة
فسمعه علي ع فامر باعطائه فاعطوه الطعام
فقال السلام عليكم

ومكث

ومكثوا يومهم وليلتهم لم يدوقوا شيئا عزماء
القراح فلما كان يوم الثاني قامت فاطمة ع فاختبرت
صاعا وصلى علي ع مع رسول الله فآتى المنزل فوضع
الطعام بين يديه فآيتهم يتيم فوقق الباب وقال
السلام عليكم يا اهل بيت محمد انا يتيم من اولاد
المهاجرين استشهد والدي يوم العقبة اطعموني
اطعمكم الله من موايد الجنة فسمعه علي ع فامر
باعطائه فاعطوه الطعام ومكثوا يومين وليلتين
لم يدوقوا شيئا الا الماء القراح فلما كان اليوم
الثالث قامت فاطمة ع الى الصاع الثالث
فطحنته واختبنته وصلى علي ع مع النبي ع ثم
آتى المنزل فوضع الطعام بين يديه ادناهم
اسير فوقق بالباب فقال السلام عليكم

لا غنى ولا خبز

يَا أَهْلَ بَيْتِ مُحَمَّدٍ تَأْسُرُونَنَا وَتَشُدُّونَنَا وَلَا
 تَطْعَمُونَنَا اطْعَمُونِي فَإِنِّي أَسْبِرُ مُحَمَّدٌ اطْعَمَكُمْ اللَّهُ
 مِنْ مَوَائِدِ الْجَنَّةِ فَمِيعَةً عَلَى عَمَلٍ فَأَمَرَ بِإِعْطَائِهِ
 فَأَعْطَوْهُ الطَّعَامَ وَكَتَبُوا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِيهَا
 لَمْ يَنْدُفِقُوا شَيْئًا إِلَّا الْمَاءَ الْغَرَّاحَ فَلَمَّا كَانَ الْيَوْمُ
 الرَّابِعُ وَقَدْ وَفَّوْا نَذَرَ هَلُمُّ اخْذْ عَلَى عَمَلِ الْخَن
 بِيَدِ الْيَمَنِ وَالْحَمِينَ بِيَدِ الْبُسْرِيِّ وَأَقْبَلَ عَلَى رَسُولِ
 اللَّهِ صَوْمُكُمْ وَتَعْمَلُونَ كَالْفَرَاحِ مِنْ شِدَّةِ
 الْجُوعِ فَلَمَّا بَصَرَهُ النَّبِيُّ ع قَالَ يَا ابْنَ الْخَن مَا أَشَدَّ
 مَا يَسْتَوِي مَا أَرَى بَلَمْ أَنْطَلِقْ بِنَا إِلَى ابْنَتِي فَاطِمَةَ
 فَأَنْطَلَقُوا إِلَيْهَا وَبَعِيَ فِي حِجْرِهَا قَدْ لَصِقَ ظَمْرُهَا
 بِبَطْنِهَا مِنْ شِدَّةِ الْجُوعِ وَغَارَتْ عَيْنَاهَا فَلَمَّا
 رَأَى هَذَا النَّبِيُّ ص قَالَ وَأَعُوْثَاءُ بِاللَّهِ أَهْلَ بَيْتِ مُحَمَّدٍ

فریاد رسوله مجوم شد ای خدای
 بگویند که ای خدای من اینها مرا

توتون

الطاهر
 من الاكل والشراب

يَمُوتُونَ جُوعًا فَهَبْطُ جَبْرِئِيلَ عَلَى مُحَمَّدٍ ص وَتَأْوِيلُ
 فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ خُذْ مَا هُنَاكَ اللَّهُ تَعَالَى فِي أَهْلِ بَيْتِكَ
 قَالَ وَمَا اخْذَ تَا جَبْرِئِيلَ فَأَخْرَجَهُ مِنْ بَيْتِهِ عَلَى لَانِيَانِ
 وَهِيَ تَذَلُّ عَلَى فُضَائِلِ جَمَّةٍ لَمْ يَبْقَ إِلَيْهَا أَحَدٌ
 وَلَا لِحَقَّةٍ أَحَدٌ فَيَكُونُ أَفْضَلُ مِنْ غَيْرِ فَيَكُونُ
 هُوَ الْإِمَامُ الْبَرُّ هَذَا الشَّيْءُ وَغَيْرُهُ
 قَوْلُهُ تَعَالَى وَالَّذِي جَاءَهُ بِالصَّدَقِ وَصَدَّقَ بِهِ مِنْ
 طَرِيقِ أَبِي نَعِيمٍ عَنْ جَاهِدٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَالَّذِي جَاءَهُ بِ
 لَصَدَقِ مُحَمَّدٍ وَصَدَّقَ بِهِ قَالَ الْمُرَادُ بِهِ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ
 عَلِمَ وَمِنْ طَرِيقِ النُّفَيْهِ الشَّافِعِيِّ عَنْ جَاهِدٍ فِي قَوْلِهِ
 تَعَالَى وَالَّذِي جَاءَهُ بِالصَّدَقِ وَصَدَّقَ بِهِ قَالَ جَاهِدٌ بِهِ مُحَمَّدٌ
 هَلُمَّ وَصَدَّقَ بِهِ عَلِيُّ عَلِمَ وَهَذَا فَضِيلُهُ اخْتَصَّ بِهَا
 عَلِيُّ عَمَلٌ فَيَكُونُ هُوَ الْإِمَامُ الْبَرُّ هَذَا

ای وانی حق
 من جابر الصديق بهر
 ای دوی

الثالث وعشرون قوله ^{أي ونصر المؤمنين} قوله هو الذي ^{أي ونصر المؤمنين} أي ذلك منضم
 وبالمؤمنين من طريق أبي نعيم عن أبي هريرة ^{أي ونصر المؤمنين} قال مكتوب
 على العرش لا إله إلا الله وحده لا شريك له محمد ^{أي ونصر المؤمنين} وعبد
 رسوله ^{أي ونصر المؤمنين} أي ذلك منضم وبالمؤمنين يعني على ابن أبي طالب
 هو الذي أبدل منضم وبالمؤمنين يعني على ابن أبي طالب
 علم وهذا من نظم الفضل الذي لم يحصل لغيره فكان
 هو الإمام البرهان الرابع والعشرون
 قوله يا أيها النبي حسبك الله من المؤمنين
 من طريق أبي نعيم قال ^{أي ونصر المؤمنين} كنت على علم
 هذه فضيلة لم يحصل لأحد من الصحابة غير فيكون
 هو الإمام البرهان الخامس والعشرون
 قوله فسوف يأت الله بقوم خيبر وحيث
 قال الثعلبي أنها نزلت على علي عليه السلام وهذا
^{أي ونصر المؤمنين}

بذلك على أنه أفضل فيكون هو الإمام البرهان السادس
 دس والعشرون قوله ثم قالين آمنوا بإيائهم ورسولهم
 أولئك هم الصادقون ^{أي ونصر المؤمنين} روى أحمد بن حنبل بإسناده إلى ابن
 أبي ليلى عن أبيه قال قال رسول الله ص الصادقون ^{أي ونصر المؤمنين} ثم
 حبيب بن الحارث ^{أي ونصر المؤمنين} مؤمن الذين قال يا قوم اتبعوا
 سليمان وخذيل مؤمن الذين قال اتفولون رجلا
 أن يقول ربي الله وعلى بن أبي طالب الثالث وهو أفضل
 وقوة رواه الفقيه المغيرة الشافعي وصاحب كتاب
 الردوس وهذه فضيلة تدل على إمامته فيكون هو
 الإمام البرهان السابع والعشرون قوله ثم
 الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرًا وعلانية
 فلم يجزهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون
 من طريق أبي نعيم الحافظ بإسناده إلى ابن عباس
^{أي ونصر المؤمنين}

عَلَى أَنَّهُ أَفْضَلُ فَيَكُونُ هُوَ لَا مِائِمَ الْبَرْهَانَ الثَّانِي
 وَالثَّلَاثُونَ قَوْلُهُ تَقْرِيضًا لَمْ يَخْزِ اللَّهَ النَّبِيُّ وَالَّذِينَ
 آمَنُوا مَعَهُ رَوَى أَبُو نَعِيمٍ مَرْفُوعًا إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ
 أَوَّلُ مَنْ كَلَّمَ مِنْ حُلَلِ الْخَلْقِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ
 فَخَلَّتْ مِنْ اللَّهِ تَقَرُّصًا مِنْ لَدُنْهُ صِفَةُ اللَّهِ تَقَرُّصًا عَلَى
 يَوْمِ سَمَاءٍ إِلَى الْخَنَازِيرِ ثُمَّ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَوْمَ لَا يَخْزِي اللَّهَ
 النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ قَالَ عَلَى وَأَصْحَابِهِ وَهَذَا
 يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ أَفْضَلُ مِنْ غَيْرِهِ فَيَكُونُ هُوَ لَا مِائِمَ الْبَرْهَانَ
 الثَّلَاثُ وَالثَّلَاثُونَ قَوْلُهُ تَمَرَانِ الَّذِينَ آمَنُوا
 وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِلَيْكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ رَوَى أَبُو
 نَعِيمٍ بِإِسْنَادِهِ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَمَّا تَلَّكَ عَذْرَاءُ
 سَلَامِيَّةٌ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَعَلِّي مَعَهُمُ أَنْتَ وَشِعْكَ
 يَأْتِي أَنْتَ وَشِعْكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَاصِيَيْنِ مَوْضِعَيْنِ

ابْنُ عَبَّاسٍ

رَاصِيَيْنِ مَوْضِعَيْنِ
 رَاصِيَيْنِ عَنْ الدُّنْيَا
 بَانَ اللَّهُمَّ يَكُونُ رَاصِيَيْنِ
 مِنْ جَمْعِ عَمَلِكُمْ

فِي نَصِيبِ يَوْمٍ يَأْتِي

وَيَأْتِي عَذْرَاءُ غَضَبًا نَاقِمَةً خَائِبِينَ وَأَدْلَى
 كَانَ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ وَجَبَّ أَنْ يَكُونَ هُوَ لَا مِائِمَ الْبَرْهَانَ
 الرَّابِعُ وَالثَّلَاثُونَ قَوْلُهُ وَتَقَرُّصًا هُوَ الَّذِي
 خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا فِي تَفْسِيرِ
 التَّعْلِيْقِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ سَبْرِيْنِ قَالَ تَمَرَانِ
 فِي النَّبِيِّ ﷺ وَعَلَى بْنِ أَبِي طَالِبٍ إِذَا رَجَعَ فَافْ
 طَمَ عَلَيْهِ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ
 نَسَبًا وَصِهْرًا وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا وَلَمْ يَشَأْ لَغْوُهُ
 ذَلِكَ فَكَانَ أَفْضَلُ مِنْهُمْ فَيَكُونُ هُوَ لَا مِائِمَ الْبَرْهَانَ
 الْخَامِسُ وَالثَّلَاثُونَ قَوْلُهُ تَقَرُّصًا هُوَ الَّذِي
 آمَنُوا تَقَرُّصًا وَكَوْنُ مَعَ الصَّادِقِينَ أَوْجَبَ اللَّهُ ﷻ
 عَلَيْهِمُ الْكُفْرَ مَعَ الْمَعْلُومِ مِنْهُمْ الصَّدَقَاتِ وَلَيْسَ
 إِلَّا الْمَعْلُومُ لِيَتَجَمَعَ الْكَلْبُ فِي عَيْنِهِ فَيَكُونُ

ابْنُ عَبَّاسٍ

هو عليا عدا لا معصوم من لاربعة سواه وفي
 حديث ابي نعيم عن ابن عباس انها نزلت في
 علي ع البرهات السادس والثلاثون
 قوله تروا ركعوا مع الركعةين من طريق ابي نعيم
 عن ابن عباس انها نزلت في رسول الله صلى
 عليه وآله وسلم اول من صلى وركع ويؤيد على
 افضليته فيدل على انه ما من البرهات المتابع
 والثلاثون قوله تروا اجعلوا لي وزيرا من طريق ابي
 نعيم عن ابن عباس قال اخذ النبي صلى
 عليه وآله وسلم بكتف علي وركعتا ثم رفع الى السماء فقال
 اللهم ان موسى بن عمران سألك وانا محمد نبيك
 لك ان تشرح لي صدري وتوسع امرى وتخلل عقدى
 من لاني ينفع قولي واجعل لي وزيرا من اهلي
 انت

اي علي بن ابي طالب
 اي علي بن ابي طالب
 اي علي بن ابي طالب

اي علي بن ابي طالب
 اي علي بن ابي طالب
 اي علي بن ابي طالب

قوى كرهان

علي بن ابي طالب اخي اشهد به ان ربي واشركه
 في مري قال ابن عباس سمعت مناديا ينادي
 يا احمد وقد اوتيت ما سالت وهذا نص في الخبر
 البرهات الثامن والثلاثون قوله تروا اجعلوا
 لي وزيرا من طريق ابي نعيم عن ابن عباس
 انها نزلت في رسول الله صلى عليه وآله وسلم
 اول من صلى وركع ويؤيد على افضليته فيدل
 على انه ما من البرهات المتابع والثلاثون
 قوله تروا اجعلوا لي وزيرا من طريق ابي
 نعيم عن ابن عباس قال اخذ النبي صلى
 عليه وآله وسلم بكتف علي وركعتا ثم رفع الى
 السماء فقال اللهم ان موسى بن عمران سألك
 وانا محمد نبيك لك ان تشرح لي صدري وتوسع
 امرى وتخلل عقدى من لاني ينفع قولي واجعل
 لي وزيرا من اهلي انت

اي علي بن ابي طالب
 اي علي بن ابي طالب
 اي علي بن ابي طالب

اي علي بن ابي طالب
 اي علي بن ابي طالب
 اي علي بن ابي طالب

اي علي بن ابي طالب
 اي علي بن ابي طالب
 اي علي بن ابي طالب

اي علي بن ابي طالب
 اي علي بن ابي طالب
 اي علي بن ابي طالب

اي علي بن ابي طالب
 اي علي بن ابي طالب
 اي علي بن ابي طالب

ثم تلا رسول الله ص اخوانا علي سر متقابلين المتحابين
 في الله ينظر بعضهم الى بعض والمواخاة مستند
 المناسبة والمثالة ولما اختص علي بمواخاة
 رسول الله ص كان هو الامام البرهان
 التاسع والثلاثون قوله ثم واذا اخذ ربك
 من بني ادم من ظهورهم ذريتهم واشهدهم
 على انفسهم الآية من كتاب الفردوس لابن شيبه
 وفيه يرفعه عن خذ بقية بن اليماقي قال قال رسول
 الله ص لو يعلم الناس مني شئ مني شئ
 ما انكروا افضل مني امير المؤمنين وادم بين الروح
 والجسد قال الله ثم عز وجل واذا اخذ ربك من بني
 ادم من ظهورهم ذريتهم واشهدهم علي
 انفسهم الست بربكم قالت الملكة بلى فقال تبارك
 وقال بنو ادم بلسان اللال

انا ربكم ومحمد نبيكم وعلي اميركم وهو صريح
 في الباب الثمان الاربعون قوله ثم
 فان الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين و
 الملكة بعد ذلك ظهير اجمع المفسرون علي ان
 صالح المؤمنين هو علي وروى ابو نعيم باسناده
 الي اسماء بنت عميس قالت سمعت رسول الله
 ص يقول هذه الآية فان تطاهر عليه فان الله
 هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين قال صالح
 المؤمنين علي بن ابي طالب و اختصاصه بذلك
 يدل علي افضليته فيكون هو الامام والاية
 المذكورة كثيرة في هذا المعنى لكن اقتصر علي
 ما ذكرناه للاختصار المنهج الثالث
 في دلالة المستندة الي السنة المنقولة

اي في اثبات امامة امير المؤمنين

عَنْ النَّبِيِّ وَهِيَ اثْنَا عَشَرَ الْأَوَّلَ مَا نَقَلَ النَّاسُ
كَافَّةً إِنَّهُ لَمَّا نَزَلَ قَوْلُهُ تَعَالَى وَابْتَغِ الْوَعْدَ لِأَنْفُسِكُمْ وَأَنْفُسَ الَّذِينَ فِي دَارِكُمْ
قَرَيْنَ جَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فِي دَارِ
أَبِي طَالِبٍ وَأَوْعَدَهُمْ أَرْبَعُونَ رَجُلًا وَأَمِيرًا أَنْ يَضَعَهُ
لَهُمْ فَنُحْدَ شَاةٍ مَعَ مَنْ مِنَ الْبَرِّ وَبَعْدَ لَكُمْ صَاعًا
مِنَ الْبَنِّ وَكَانَ الرَّجُلُ مِنْهُمْ يَأْكُلُ الْحَدِيقَةَ
فِي مَقْعَدٍ وَاحِدٍ وَيُشْرِبُ الْقَيْبَ مِنَ الشَّرَابِ
فِي ذَلِكَ الْمَكَانِ الْمَقَامِ فَالْكَلْبُ لِلْجَمَاعَةِ كُلِّهَا
مِنْ ذَلِكَ الْيَسْرِ حَتَّى شَبِعُوا وَلَمْ يَبَيِّنْ مَا
أَكَلُوهُ فِيهِمْ هُوَ مِنْ ذَلِكَ وَبَيَّنَّ لَهُمْ أَنَّهُ يَبُورُ
ثُمَّ قَالَ يَا بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى
بِالْحَقِّ إِلَى الْخَلْقِ كَافَّةً وَبَعَثَ إِلَيْكُمْ خَاصَّةً
فَقَالَ وَأَنْتَ رَعِيشٌ لَكُمْ لَا قَرِينَ وَأَنَا أَدَّ

[illegible]

موضوع کا مفید
لان لا استثناء

لموسى ولو عاش بعده لكان خليفة ايضا والا
 لو لم تطرق النقص اليه ولا نه خليفة مع و
 جوده وغيبته مدة يسيرة فبعد موته وطول الموت
 الغيبة اولى بان يكون خليفة الرابع انه
 استخلف على المدينة مع قصر مدة الغيبة عن المدينة
 فيجب له ان يكون خليفة بعد موته وليس غيره
 على جماعا ولا نه لم يعزل عن المدينة فيكون
 خليفة له بعد موته فيها واد اكان خليفة
 في المدينة كان خليفة في غيرها اجماعا الخامس
 ما روى الجمهور باجماعهم عن النبي ص قال
 انت اخي ووصي وخليفتي من بعدي وقاضي
 ديني وهو نص في الباب السادس
 المواخاة روى انس قال لما كان يوم المباحلة

[illegible]

الحاكم بن مرون
خليفة بعد موسى ٢٤٣

وَأَخِي النَّبِيُّ بَيْنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَعَلَيَّ
 وَأَقْبَى بَرًّا فَإِنْ يَعْرِفُ مَكَانَهُ وَلَمْ يَوَاجِ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ
 أَحَدٍ فَانْصَرَفْ عَلَى بَاكٍ الْعَيْنُ فَانْقَبَدَ النَّبِيُّ
 فَقَالَ مَا فَعَلَ أَبُو الْحُسَيْنِ قَالُوا لَمْ يَنْصَرَفْ بَاكِي الْعَيْنُ
 قَالَ يَا بِلَالُ إِذْ هَبْ فَأَتِنِي بِهِ فَضَى إِلَيْهِ فَدَخَلَ
 مَنْزِلَهُ بَاكِي الْعَيْنِ فَقَالَتْ فَاطِمَةُ مَا يَبْكُكَ لَا
 أَبَاكَ اللَّهُ عَيْنُكَ قَالَى أَخِي النَّبِيُّ بَيْنَ الْمُهَاجِرِ
 جَرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَأَنَا وَأَقْبَى بَرًّا إِنْ يَدْرِي
 مَكَانِي لَمْ يَوَاجِ بَيْنِي وَبَيْنَ أَحَدٍ قَالَتْ لَا تَعْنِيكَ
 اللَّهُ لَعَلَّهُ إِذْ خَرَجَ لِنَفْسِهِ فَقَالَ بِلَالُ يَا عَلَى أَجِبِ
 النَّبِيَّ فَإِنِّي النَّبِيُّ فَقَالَ لَهُ مَا يَبْكُكَ يَا أَبَا الْحُسَيْنِ
 فَقَالَ وَاجْتَبَيْتُ بَيْنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ
 يَا رَسُولَ اللَّهِ وَأَنَا وَأَقْبَى شَرًّا وَتَعْرِفُ مَكَانِي

انما

انما يكون اخا بني

وَلَمْ يَوَاجِ بَيْنِي وَبَيْنَ أَحَدٍ قَالُوا إِنَّمَا إِذْ خَرَجَ لِنَفْسِهِ لَا
 يُعْنِيكَ إِنْ يَكُونُ أَخَا بَيْتِكَ فَقَالَ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ
 أَنِّي لِي بِذَلِكَ فَاجِدُ بَيْتَهُ فَارْقَاهُ لَمْ يَنْصَرَفْ إِلَّا لِقَائِهِ
 إِنْ نَعَدَ أَمِنْ وَأَنَا مِمَّنْ إِلَّا أَنَّهُ مَنِي بِمَنْزِلَةِ هَرُونَ مِنْ
 مُوسَى الْأَمِنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَهَذَا عَلَيَّ مَوْلَاهُ فَانْصَرَفَ عَلَيَّ
 قَرِيبُ الْعَيْنِ فَاتَّبَعَهُ عُمَرُ قَالَ نَحْنُ يَا أَبَا الْحُسَيْنِ
 اصْبَحْتَ مَوْلَايَ وَمَوْلَا كُلِّ مُسْلِمٍ وَالْمَوَاحَاةُ تَذُلُّ
 عَلَى كَافِلِيهِ فَيَكُونُ هُوَ لَا يَمَامُ السَّابِعِ
 مَا رَأَاهُ الْجُمْهُورُ كَافَةً أَنَّ النَّبِيَّ مَا خَصَّ خَيْرَ بَعْضِ
 وَعَشْرِينَ لَيْلَةً وَكَانَتْ الزَّايَةُ لَا يَمِيلُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيَّ
 فَلَمَّا رَمَدَ أَعْيَنَهُ عَنِ الْكُرْبِ وَخَرَجَ مَرَّتَ تَعْرِضُ
 لِلْحَرْبِ فَذَعَارَ سَوَّلَ اللَّهُ مَا أَبَا بَكْرٍ فَقَالَ لَمْ خَدَّ الزَّايَةَ
 فَاجِدُ هَاجِرًا مِنَ الْمُهَاجِرِينَ فَاجْتَبَيْتُ وَلَمْ يَخَفْ

يا شاذل

يقال البضع فوق الثلاثة وتحت العشرة

مر

انما كان جمع المهاجرين

ای اخذ معا عمر

شَامُوا رَجَعَ مِنْهُمْ مَا فَلَمَّا كَانَ مِنَ الْغَدِ تَعَرَّضَ لِمَا عَمِلَ
 فِي يَوْمِ الْيَوْمِ الْأَوَّلِ ^{بَدَأَ كَمَا بَدَأَ} فَبَدَأَ بِمَا كَانَ عَمِلَ فِي يَوْمِ الْيَوْمِ الْأَوَّلِ ^{بَدَأَ كَمَا بَدَأَ}
 فَجَاءَ رَجُلٌ يُقَالُ لَهُ ابْنُ أَبِي قُحَيْشٍ ^{بَدَأَ كَمَا بَدَأَ} وَنَحْبُوتُهُ فَقَالَ
 يَا نَبِيَّ اللَّهِ جِئْتُكَ بِعَلَى قَبِيلٍ أَنْتَ أَرْمِدُ الْقَيْنِ فَقَالَ رَجُلٌ
 تَرَوْنَ رَجُلًا لَحِثَ اللَّهِ وَرَسُولُهُ فَجِئْتُهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ لَيْسَ
 بِفَرَارِيحٍ وَأَوْ بَعْلَى عَمِلَ فِي يَوْمِهِ وَمِجْمَعًا عَلَى عَيْنَيْهِ
 وَرَأْسَهُ قَبْلَ إِعْطَاةِ الرَّأْيَةِ فَقَالَ اللَّهُ عَلَى يَدَيْهِ وَقَتْلَ
 مَرْجَاوٍ وَصَفَهُ بِهَذَا الْوَصْفِ يَدُلُّ عَلَى اتِّفَاقِهِ عَنْ جَمْعٍ
 وَهُوَ يَدُلُّ عَلَى أَفْضَلِيَّتِهِ فَيَكُونُ هُوَ إِمَامَ الشَّامِ
 خَبَرُ الطَّائِفَةِ رَوَى الْجُمْهُورُ كَافَّةً ^{عَلَيْهِ السَّلَامُ} أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَتَى طَائِفَةَ
 فَقَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي بِأَحَبِّ خَلْقِكَ إِلَيَّ يَا كَلِمَةُ مَعِي مِنْ عَدَا
 الطَّائِفَةِ عَلَى خَيْرٍ فَقَدْ قَامَ الْبَابُ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ مَا لَكَ
 أَنْ النَّبِيَّ ﷺ كَمَا قَالَ أَوْ لَا فَقَدْ قَامَ الْبَابُ فَقَالَ
 النَّبِيُّ ﷺ أَوَّلُ مَا أَقُولُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ عَلَى حَاجَةٍ فَانْصَرَفَ عَلَى عَمَلِهِ

كتابنا و غيره

فقال النبي كما قال في الاولين فها، على عمه فقد الباب
اشد من الاولين فسمعه النبي عمه وقد قال له اني انا
على حاجه فادبني له بالذخول وقال يا علي ما يطاك عني
قال حيث فردي اني ثم حيث فردي في اني ثم حيث
الثالث فردي في فقال يا انيس ما جعلك علي هذا فقال رحت
ان يكون الله عا ولا حد من الانصار فقال يا انيس اني
لا انصار خير من علي اوفي لا انصار افضل من علي اذ
كان احب الخلق الى الله ثم وجبت ان يكون هو الامام
التاسع ما رواه الجمهور من انه عدا امر اصحابه بان
يسلموا علي علي بن ابي طالب واما المؤمنين وقال انه سيد المسلمين
وامام المتقين وقايد الغر المحجلين وقال عدا
ولي كل مؤمن بعدي وقال صفي حقه ان عليا مني
وانا منه وهو ولي كل مؤمن ومومنه فيكون علي

۱۴۴

بَعْدَ كَذَلِكَ وَهَذِهِ نَصُوصُ فِي الْبَابِ الْعَاشِرِ
 مَارَوَاهُ الْجَمُورُ مِنْ قَوْلِ النَّبِيِّ إِنْ تَارَكَ فِيمَكُمُ الثَّلَاثِينَ
 مَا أَنْ تَمُوتُوا لَنْ تَضَلُّوا كِتَابَ اللَّهِ وَعِزِّي أَهْلُ
 بَيْتِي وَلَنْ يَفِرَّ فَا حَتَّى يَرُدَّ عَلَى الْخَوْضِ وَقَالَ عِدْ مِثْلَ أَهْلِ
 بَيْتِي كَمِثْلِ سَفِينَةِ نُوحٍ مِنْ رُكْبَتَيْهَا نَجَا وَمَنْ خَلَفَ عَنْهَا
 عَزَى وَهَذَا إِتْدَالَ عَلَى وَجُوبِ التَّمَسُّكِ يَقُولُ أَهْلُ بَيْتِهِ رَسُولُ
 وَسَيَدُّهُمْ عَلَى عَمَلٍ فَيَكُونُ وَاجِبُ الطَّاعَةِ عَلَى الْكُلِّ فَيَكُونُ
 هُوَ لَامَامٌ دُونَ غَيْرِهِ مِنَ الصَّحَابَةِ لِأَدَى عَشْرِ
 مَارَوَاهُ الْجَمُورُ مِنْ وَجُوبِ تَجَنُّبِهِ وَمَوَالَانِهِ رَوَى أَحْمَدُ بْنُ
 حَنْبَلٍ فِي مُسْنَدِهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَخَذَ بِيَدِ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ
 وَقَالَ مِنْ أَجْنِي وَأَجَبَ هَذَيْنِ وَأَبَايَاهُمَا وَأُمَّهُمَا
 كَانَ مَعِي فِي دَرَجَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَرَوَى ابْنُ خَالٍ
 لَوْيَه عَنْ حَذِيفَةَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ أَحَبَّ

بَابُ الْعَاشِرِ
 فِي تَرْكِ الثَّلَاثِينَ

بَابُ الْعَاشِرِ
 فِي تَرْكِ الثَّلَاثِينَ

أَنْ تَمُوتُوا لَنْ تَضَلُّوا كِتَابَ اللَّهِ وَعِزِّي أَهْلُ
 بَيْتِي وَلَنْ يَفِرَّ فَا حَتَّى يَرُدَّ عَلَى الْخَوْضِ وَقَالَ عِدْ مِثْلَ أَهْلِ
 بَيْتِي كَمِثْلِ سَفِينَةِ نُوحٍ مِنْ رُكْبَتَيْهَا نَجَا وَمَنْ خَلَفَ عَنْهَا
 عَزَى وَهَذَا إِتْدَالَ عَلَى وَجُوبِ التَّمَسُّكِ يَقُولُ أَهْلُ بَيْتِهِ رَسُولُ
 وَسَيَدُّهُمْ عَلَى عَمَلٍ فَيَكُونُ وَاجِبُ الطَّاعَةِ عَلَى الْكُلِّ فَيَكُونُ
 هُوَ لَامَامٌ دُونَ غَيْرِهِ مِنَ الصَّحَابَةِ لِأَدَى عَشْرِ
 مَارَوَاهُ الْجَمُورُ مِنْ وَجُوبِ تَجَنُّبِهِ وَمَوَالَانِهِ رَوَى أَحْمَدُ بْنُ
 حَنْبَلٍ فِي مُسْنَدِهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَخَذَ بِيَدِ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ
 وَقَالَ مِنْ أَجْنِي وَأَجَبَ هَذَيْنِ وَأَبَايَاهُمَا وَأُمَّهُمَا
 كَانَ مَعِي فِي دَرَجَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَرَوَى ابْنُ خَالٍ
 لَوْيَه عَنْ حَذِيفَةَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ أَحَبَّ

فَوَيْضَهُ كَمَا أَيْدَامُ

بك اياما يا علي طوبى لمن احبك وصدي عليك والويل
 لمن ابغضك وكذب عليك ائاما من احبك وصدف
 عليك فاخواتك في دينك وشركاؤك في جنتك واما
 من ابغضك وكذب عليك فحقيق على الله تقوى يوم القيمة
 ان يقيم مقام الكذابين قال سويد بن عقلة
 دخلت على علي عا القصر فوجدته جالسا وبين
 يديه صحيفة فيها ابن خازن اجد رجة من شدة
 حموضته وفي يده رعيه اري قنار الشعير
 في وجهه وهو يمسك بيده احيا نأفاد اعله كسره
 بركبته فطرح فيه فقال اذن فاص من طعام
 منا هذا فقلت اني صائم فقال سمعت رسول الله
 يقول من منع الصيام من طعام يشبهه كان حيا
 على الله ان يطعم من طعام الجنة ويقيه من شرها

في يوم القيمة
 ان يقيم مقام
 الكذابين

يعني ان يطعم

الله

قال فقلت لجارتيه وهي قائمة بقرب منه وتحمل
 يا فصة الاتقين الله في هذا الشيخ لا تتخلين له
 طعاما مما ارى فيه من الخالة ففالت لقد تقدم
 اليانا ان لا يتخل له طعاما قال ما قلت لها فافا
 حينته فقال بلبي وامي من لم يتخل له طعام ولم
 يشبع من خير البري ثلثة ايام لاحق قبضه الله عن
 رجل واشتري يوما ثوبين غليظين فخر قنبرا
 فيها فاخذوا احدا وليس هو الا خروا في كفة
 طولا عن اصابعه ففطعهم قال صرار بن صمرة دخلت
 على معاوية بعد قتل علي امير المؤمنين عا فقال صف
 لي عليا عا فقلت اعفني فقال لا ابد ان تصفه فقلت
 ايا اذ لا بد فانه كان والله بعيد المدى شديد
 القوى يقول فضلا ويحكم عدلا لا يغير العلم من جوانبه

دشت بهر و علا
 كنه باه
 التخلين

اي كان قوله فاصلا
 بين الحق والباطل

قال

وَنَبْطِقُ الْحِكْمَةَ مِنْ تَوَاجِيهِهِ يَسْتَوْحِشُ مِنَ الدُّنْيَا وَلاَ
 هَرْتَهَا وَيَأْتِيَنِ بِاللَّيْلِ وَوَجْهَتُهُ غَوِيْرُ الْعَبْرَةِ
 طَوِيلُ الْفِكْرِ يَعْجِبُهُ مِنَ اللَّبَاسِ مَا خَشِيَ وَمِنْ
 الطَّعَامِ مَا حَشَبَ وَكَانَ فِينَا كَأَحَدِنَا مَجْنِبًا
 إِذَا سَلَّمْنَاهُ وَيَأْتِينَا إِذَا دَعَوْنَاهُ وَخَنَ وَاللَّهِ
 مَعَ نَفْسِهِ لَنَا وَقُرْبُهُ مِنَّا لَأَنْكَلُهُ هَيْبَةً لَهُ يَعْظُمُ أَهْلُ
 الدِّينِ وَيَحِبُّ الْمَشَاكِينَ لَا يَطْعُمُ الْفَقْرَ بَاطِلًا وَلَا
 يَمْسَسُ الضَّعِيفَ مِنْ عَدْلِهِ فَاشْهَدْ بِاللَّهِ لِقَدَرِائِهِ
 فِي بَعْضِ مَوَاقِفِهِ وَقَدْ أَرَخَى اللَّيْلُ سُدُّوْلَهُ وَغَارَتْ
 نَجْوَاهُ فَأَبْضَا عَلَى حَيْثُ تَمْلِكُ تَمْلِكُ السَّلِيمُ وَيَكُنِي
 بُكَاءُ الْحَزِينِ وَيَقُولُ يَا دُنْيَا عَمْرِي غَيْرِي أَيْ تَعْرِضَتْ
 أَمْ مَيَّ تَتَوَقَّتْ مَهْمَاتُ مَهْمَاتٍ قَدْ أَسْنَكُ
 نَلْشَا لَا رَجْعَ لِي فِيهَا فَعَمْرِي قَصِيرٌ وَخَطَرٌ كَ
 أَيْ بَلَاءُ طَلَبَاتِ

كَثِيرٌ وَعَيْشُهُ حَقِيرٌ أَهْ مِنْ قَلَّةِ الزَّادِ وَبَعْدَ السَّفَرِ
 وَوَحْشَةِ الطَّرِيقِ فَبَكَى مُعَاوِيَةَ وَقَالَ حَمْدُ اللَّهِ يَا
 الْحَسَنُ كَيْفَ كَانَ وَاللَّهِ كُنْتُ لَكَ فَاخِرُ نَدٍّ عَلَيْهِ يَا صِرَافًا
 حَزَنٌ مِنْ دُخَانٍ وَلَدُّهَا فِي حَجْرِهَا فَلَا تَرَى عَمْرِيهَا
 وَلَا يَكُنْ حَزَنُهَا بِالْجَمَلَةِ مِنْ عُدَّةٍ لَمْ يَلْحَقْ أَحَدٌ
 وَإِذَا كَانَ أَنْ يَهْدِيَ النَّاسَ كَانَ هُوَ الْمُرْتَمِمْ
 مَتَاعٌ تَقْدِيمُ الْمَفْضُولِ عَلَى الْفَاضِلِ الشَّانِي
 أَنَّهُ كَانَ أَعْبَدَ النَّاسِ يَصُومُ النَّهَارَ وَيَقُومُ
 اللَّيْلَ وَمِنْهُ تَعَلَّمَ النَّاسُ صَلَاةَ اللَّيْلِ وَنَافِلَ
 النَّهَارِ وَكَثُرَ الْعِبَادَاتُ وَالدَّعِيَّةُ الْمَأْثُورَةُ
 عَنْهُ يَسْتَوْعِبُ الْوَقْتَ وَكَانَ يَصَلِّي فِي نَهَارِهِ
 وَلَيْلَتِهِ الْفَرَكَتَةَ وَلَمْ يَخْلُ بِصَلَاةِ اللَّيْلِ حَتَّى
 فِي لَيْلَةِ الْهَمْرِ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَأَيْتُهُ فِي حَبْرٍ وَهُوَ

أبو بكر بن عبد الله بن عمر بن الخطاب
 رضي الله عنه
 كان من أئمة السلف
 المشهورين
 في فضائلهم
 وأعمالهم
 وكان من أئمة
 السلف المشهورين
 في فضائلهم
 وأعمالهم

أبو بكر بن عبد الله بن عمر بن الخطاب
 رضي الله عنه
 كان من أئمة السلف
 المشهورين
 في فضائلهم
 وأعمالهم
 وكان من أئمة
 السلف المشهورين
 في فضائلهم
 وأعمالهم

يَرْقُبُ الشَّمْسَ فَقُلْتُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ مَاذَا تَصْنَعُ فَقَالَ
أَنْظُرْ إِلَى الزَّوَالِ لِأَصَلِّي فَقُلْتُ فِي هَذَا الْوَقْتُ فَقَالَ إِنَّمَا
نَعَاتُهُمْ عَلَى الصَّلَاةِ فَلَمْ يَفْعَلْ عَنْ فِعْلِ الْعِبَادَةِ فِي
أَوَّلِ وَقْتِهَا فِي أَصْعَبِ الْأَوْقَاتِ وَكَانَ إِذَا أَرِيدَ
إِخْرَاجُ شَيْءٍ مِنَ الْحَدِيدِ مِنْ جَسَدِهِ يَتَوَكَّلُ إِلَى أَنْ يَدْخُلَ
فِي الصَّلَاةِ فَتَلْقَى مُتَوَجِّهًا إِلَى اللَّهِ تَعَزَّاهُ عَمَّا سِوَاهُ
غَيْرَ مُدْرِكٍ لِلْأَلَامِ الَّتِي تَفْعَلُ بِهِ وَجَمَعَ بَيْنَ الصَّلَاةِ
وَالزَّكَاةِ فَصَدَقَ وَهُوَ رَاكِعٌ فَأَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ قُرْآنًا
يَتْلُو وَتَصَدَّقَ بِقُوَّتِهِ وَفَوْفَ عِيَالِهِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ حَتَّى
أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ وَفِيهِمْ هَلْ أَتَى وَتَصَدَّقَ بِلَا وَنَهَارًا
وَسِرًّا وَجَهْرًا وَنَاجِيَ الرَّسُولَ فَقَدَّمَ بَيْنَ يَدَيْ عِوَاهُ
صِدْقًا فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَزَّاهُ قُرْآنًا وَأَعْتَقَ الْوَقْتِ عَمْدَ
مَنْ كَسَبَ بِهِ وَكَانَ يُوجِرُ نَفْسَهُ وَيُنْفِقُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ
فِي الشُّعْبِ وَإِذَا كَانَ أَعْمَدُ النَّاسِ كَانَ أَفْضَلَ

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the text from the previous page, written in a cursive style.

يا وي اليه
الذي كان رسول الله
والمراد

ف

فيكون هؤلاء مأمورين بالتأليف ^{عليه}
 الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وآله قال رسول الله صلى الله عليه وآله
 علي والفضل يستلزم العلم والدين وفيه من قوله
 ثم وتبعها أدب واعية ^{أمر فقهه} ولأنه كان في غاية الن ^{حافظ}
 كبر والبطنية شديد ^{بابه} الجرح على التعلم ^{عليه} ولأن رسول
 الله صلى الله عليه وآله هو أكمل الناس ^{أمر فقهه} ملازمة شديدة
 ليلًا ونهارًا من ضعفه ^{عليه} إلى وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله وقال
 على العلم في الصغر كالنقش في الحجر فيكون علمه
 أكثر من علم غيره لحصول الغايل الكامل والفاعل
 التام ومنه استفاد الناس العلم ^{عليه} أمّا النجوه فهو
 واضع ^{عليه} قال لا بى لا سود الدؤبى الكلام كلمة
 ثلثة أشياء اسم وفعل وحرف وعلمه وجوه الأعراب
 وأما الفقه ^{عليه} فالفقهاء كلهم يرجعون إليه ^{عليه} أمّا

القابل الكامل على
والقابل التام
البنى عليه والى

وکل فعل مضارع
کل فاعل متوهم

وَقَدْ مَفْعُولٌ مَفْعُولٌ
لَمْ يَكُنْ فاعِلٌ مَفْعُولٌ

الإمامية فظاهروا لأنهم أخذوا علمهم منه ومن أو
 لاده وأما غيرهم فكل من أبا أصحاب أبي حنيفة
 كابي يوسف ومحمد وزفر فانهم أخذوا عن أبي
 حنيفة والشافعي قرأ على محمد بن الحسن شيئا
 وعلى مالك فرجع ففقهه إليه وفقه الشافعي
 راجع إلى أبي حنيفة وأبو حنيفة قرأ على الصادق
 والصادق قرأ على الباقر والباقر قرأ على زين العابدين
 وزين العابدين قرأ على أبيه وأبوه قرأ على محمد
 وأما مالك فقرأ على ربيعة الزاوي وربيعه قرأ
 على عكرمة وعكرمة على عبد الله بن عباس وعبد
 الله بن عباس تلميذ علي عدا وأما علم الكلام
 فهو أصله ومن خطبه استفاد الناس فكل
 الناس تلاميذه فان المعتزلة انتسبوا إلى
 وأصل بن عطاء وهو كبيرهم وكان تلميذ

ومن خطبه استفاد الناس

أبي هاشم عبد الله بن محمد بن الحنفية وأبو هاشم
 تلميذ أبيه وأبوه تلميذ علي عدا وأما شعبة تلاميذه
 أبي الحسن علي بن أبي بشر الأشعري وهو تلميذ أبي
 علي الجبائي وهو شيخ من مشايخ المعن له وعلم النقيب
 الله يعزى لأن ابن عباس كان تلميذه فيه قال
 ابن عباس حدثني إيس المومنين في تفسير الباء من
 بسم الله الرحمن الرحيم من أول الليل إلى آخره وأما
 علم الطريقة قاله منسوب فان الصوفية كلهم
 يسمون بالريقة إليه وأما علم الفصاحة فهو
 منسوب حتى قيل في كلامه انه فوق كلام المخلوق
 ودون كلام الخالق ومنه تعلم الخطباء وقال
 سلوني قبل ان تفقدوني سلوني عن طرف
 السماء فاقى أعلم بها من طرف الأرض واليه
 رجع الصحابة في مشكلاتهم ورد عنهم وأرضع كثير

قال فيها لولا علي
 لكان عمر

مِنَ الشُّكُلَاتِ جَاءَ إِلَيْهِ شَخْصَانِ كَانَ مَعَ أَحَدِهِمَا
 خَمْسَةٌ أَرْغِفَةٌ وَمَعَ الْآخَرِ ثَلَاثَةٌ فَجَلَسَا يَا كَلَانَ فَمَا
 تَمَّا نَالَتْ فَشَارَكَهَا فَلَمَّا فَرَغَا رَمَى لَهَا ثَمَانِيَةً
 ذَرَاهِمَ فَطَلَبَ صَاحِبُ الْآخَرِ خَمِيَةً فَأَتَى عَلَيْهِ صَاحِبُ
 الْأَقْلَ فَنَحَا صَمَاءَ وَرَجَعَا إِلَى عَلَى عَاقِبَ قَدْ أَنْصَلَ
 فَقَالَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنَّ حَقِّي أَكْثَرُ وَأَنَا أَرِيدُ الْحَقَّ
 فَقَالَ إِذَا كَانَ كَذَلِكَ فَخُذْ دِرْهَمًا وَاحِدًا وَأَعْطِ
 الْبَاقِي وَوَأَقِيعَ الْمَالِ كَانَ جَارِيَةً لَهَا حِمْلًا فِي
 طَهْرِ وَاحِدٍ فَحَمَلَتْ فَاسْطَلَّ لَهَا فَرَأَتْهَا إِلَيْهِ
 فَحَكَمَ بِالْقَرْعَةِ فَصَوَّبَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَقَالَ لِمَنْ
 لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ فِيْنَا أَهْلَ الْبَيْتِ مِنْ بَقِيَّةِ عَلَى
 سُنَنِ دَاوُدَ يَعْنِي بِهِ الْقَضَاءُ بِالْإِلَهَامِ وَرَكِبَتْ
 جَارِيَةً جَارِيَةً أُخْرَى فَحَمَلَتْ ثَلَاثَةً فَوَقَعَتْ
 الزَّكَاةَ فَهَاتَتْ فَقَضَى ثَلَاثِي دِينَهَا عَلَى النَّاسِ

من ذلك
 ثلثه درهم

الإلهام
 الخاء والهمزة
 على الهمزة

المالك كان

وَالْقَامِصَةُ فَصَوَّبَهُ النَّبِيُّ ﷺ وَقَتَلَتْ بَقْرَةً حِمَارًا
 فَتَرَ فَعَالَهَا إِلَى أَبِي بَكْرٍ فَقَالَ بِهَيْمَةَ قَتَلْتَ بِهَيْمَةَ
 لَأَشْءَ عَلَى رَبِّهَا ثُمَّ مَضَى إِلَى عُمَرَ فَقَالَ مِثْلُ ذَلِكَ لَكِ
 أَيْضًا ثُمَّ مَضَى إِلَى أَبِي الْحَسَنِ عَ فَقَالَ إِنْ كَانَتْ الْبَقْرَةُ
 دَخَلَتْ عَلَى الْحِمَارِ فِي مَنَامِهِ فَعَلَى رَبِّهَا قِيمَةُ الْحِمَارِ
 لِصَاحِبِهِ وَإِنْ كَانَ الْحِمَارُ دَخَلَ عَلَى الْبَقْرَةِ فِي مَنَامِهَا
 فَقَتَلَتْهَا فَلَا غَرَمَ عَلَى صَاحِبِهَا فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ الْقَدْ قَضَى
 عَلَى بَنِي أَبِي طَالِبٍ عَمَّا يَسْتَكْبِرُ بِقَضَاءِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَالْأَمْرُ
 حَبَارُ الْعَجِيْبَةِ فِي ذَلِكَ لَا تَخْضَى كَثْرَةً وَإِذَا كَانَ
 أَعْلَمُ وَجِبَ أَنْ يَكُونَ هُوَ إِلَهًا مَا لِقَوْلِهِ نَعْمَ أَفَمِنْ يَدَيِ
 إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يَتَّبَعَ أَمِنْ يَدَيِ إِلَهٍ أَنْ يَهْدِيَ
 فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ الرَّابِعُ أَنَّهُ كَانَ أَشْجَعُ النَّاسِ
 وَبَيْتُهُ يَتَّبِعُ قَوَاعِدَ لَا سِلَاطِمَ وَتَشِيدُ قَدَارُكَ

الإلهام من الحق
 ان يبتغيه

ت

سِتَّةَ عَشْرَةَ سَقَطَتْ إِلَى الْأَرْضِ فِي أَرْبَعٍ مِنْهُنَّ
فَجَاءَنِي رَجُلٌ حَسَنُ الْوَجْهِ حَسَنُ السَّلَامِ طَيِّبُ الرَّيْحِ فَأَخَذَ
بِضَعَمِي فَأَقَامَنِي ثُمَّ قَالَ أَقْبِلْ عَلَيْهِمْ فَعَاتِلْ فِي طَاعَةِ اللَّهِ
ثُمَّ وَطَاعَةِ رَسُولِهِ فَمَا عِنْدَكَ رَاضِيَانِ قَالَ عَلَيَّ مَا تَبَيَّنَ
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَجْبَرْتُهُ قَالَ يَا عَلِيُّ أَمَا تَعْرِفُ الرَّجُلَ
قُلْتُ لَا وَلَكِنْ شَبَّهْتُهُ بِدُحْيَةِ الطَّيِّ فَقَالَ يَا عَلِيُّ أَقْبِلْ
اللَّهُ عَيْنُكَ كَانَ جَبْرِئِيلُ عَزَاةً الْخَرَابِ وَهِيَ
عَزَاةُ الْخَنْدَقِ لَمَّا فَرَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ عَمَلِ الْخَنْدَقِ
أَقْبَلْتُ فِي بَشَرٍ بَقِيَتْ مِنْهَا أَبُو سَفْيَانَ وَكَثَاةٌ وَأَعْمَلُ
الْثَّهَامَةِ فِي عَشْرَةِ أَلْفٍ وَأَقْبَلْتُ غَطَفَانَ وَمَنْ بَعَثَهَا
مِنْ أَعْمَلٍ مَجْدٍ وَنَزَلُوا مِنْ فَوْقِ الْمُسْلِمِينَ وَمِنْ خَلْفِهِمْ
كَمَا قَالَ اللَّهُ تَوَادَّ أَجَابُوكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ
مِنْكُمْ فَخَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ بِالْمُسْلِمِينَ وَهِيَ ثَلَاثَةُ أَلْفٍ وَجَعَلَ
الْخَنْدَقَ فِي بَيْنِهِمْ اتَّفَقَ الْمُشْرِكُونَ مَعَ الْيَهُودِ وَطَمَعُ

هذا الحديث في نسخة
الشيخ أبي جعفر
في كتابه في مناقب
العلي بن أبي طالب
ص ١١٩

هذا الحديث في نسخة
الشيخ أبي جعفر
في كتابه في مناقب
العلي بن أبي طالب
ص ١٢٠

بأن يظنوا
اليوم ويقتلوا
رسول الله ﷺ
بأن جعل الخندق
بينهم وبين المشركين
واسطته

الْمُشْرِكُونَ بَشَرْتُهُمْ وَتَوَافَقَ الْيَهُودُ وَرَكِبَ عَمْرُ بْنُ
عَبْدُودٍ وَعُكْرَمَةُ بْنُ أَبِي جَهْلٍ وَدَخَلُوا مِنْ مَضِيقٍ
فِي الْخَنْدَقِ إِلَى الْمُسْلِمِينَ وَطَلَبَ الْمُبَارِزَةَ فقام علي
وَأَجَابَهُ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ إِنَّهُ عَمْرُ بْنُ عَبْدُودٍ
ثُمَّ يَا وَثَالِشَاءُ كُلُّ ذَلِكَ يَقُومُ عَلَى عَمْرٍو يَقُولُ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ
أَنْتَ عَمْرُ بْنُ قَادِيَةَ لَوْ فِي الرَّابِعَةِ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى كَيْفِ
عَامِدٍ فِي اللَّهِ أَلَا يَدْعُوكَ رَجُلٌ مِنْ فَرَسٍ بِأَحَدِي
الْخَصَالَتَيْنِ أَلَا أَحَدُ نَهْمَانِهِ وَأَنَا أَدْعُوكَ إِلَى الْإِسْلَامِ
فَالْعَمْرُ لَا حَاجَةَ لِي بِذَلِكَ قَالَ أَدْعُوكَ إِلَى النَّزَالِ قَالَ
عَمْرُ مَا أَجِبْتُ أَنْ أَقْبَلَكَ فَقَالَ لَهُ عَلِيٌّ لَكُنِّي أَوْ يَدِ اجِبْ
أَنْ أَقْبَلَكَ فَمَضَى عَمْرُ وَنَزَلَ عَنْ فَرَسِهِ وَفَجَأَ لَأَفْقَلِهِ
عَلَى عَمْرٍو وَلَدَعَمْرُ وَأَنْهَزَمَ عُكْرَمَةُ ثُمَّ أَنْهَزَمَ بَاقِي الْمُشْرِكِينَ
وَالْيَهُودَ وَفِيهِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَتَلَ عَلِيٌّ لِعَمْرٍو عَمْرُودَ

أي سبب موافقتهم
أي سبب موافقتهم
أي من قير الخندق

فأخذوا ذلك السلام
ثم قالوا

أي لا تخف أن تقتلني
لكن أنا أجبت إلى أخيه

أي أنهزم
أي وفي حق علي

افضل من عبادة الثقلين وفي غزاة بني النضير قتل على
 رامي قبة النبي صلى الله عليه وسلم و قتل بعده عشرة منهم
 فانهم موات في غزاة السلسلة جاء اعرابي فاجز النبي صلى الله عليه وسلم
 ان جماعة من العرب قصدوا ان يسيروا النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة
 فقال من اللواي فقال ابو بكر انا له فدفع اليه اللواء وضم
 اليه سبعائة فلما وصل اليهم قالوا له ارجع الى صلحك
 فاننا في جميع كثير فرجع فقال في اليوم الثاني من اللواي
 فقال عمر انا له فدفع الراية ففعل كماله و قال فقال في اليوم
 الثالث اين علي بن ابي طالب فقال انا انا يا رسول
 الله فدفع اليه الراية ومضى الى القوم فلقبهم بعد
 صلوة الصبح فقتل منهم ستة او سبعة وانهزم
 الباقيون واقسم الله بغير فعل امير المؤمنين ع فقال
 والعاديات ضحا و قتل من بني المصطلق ما لا يحصى
 وابنه و سبي كثير من جملة بني خزيمة بنت

اليه عمر

بفضل

او ان نفس شان ايد
 در حال دويدن ۱۳

الحارث بن ابي ضرار فاصطفاها النبي صلى الله عليه وسلم فجار ابوها
 في ذلك اليوم فقال يا رسول الله ابني كرمته لا تشي
 فامرهم بان يخرجوها وقال احسنت واجملت ثم قال
 يا بنية لا تقضي قومي فقلت اخذت الله ورسوله
 وفي غزاة خيبر كان الفتح فيها على يد امير المؤمنين ع
 الراية الى ابي بكر فانهزم ثم الى عمر فانهزم ثم الى علي ع
 فكان رادد العين فقتل في عينه وخرج فقتل مرجا
 فانهزم الباقيون وغلقوا عليهم الباب فعاجز امير
 المؤمنين ع فقلعه وجعله جسر على الخندق وكان
 الباب يعلقه عشرون رجلا ودخل المسلمون الحصن
 ونالوا الغنائم وقال ع والله ما قطعنا باب خيبر
 بقوة ربا بية وكان فتح مكة بواسطته وفي غزاة حنين
 خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم نحو من وجها اليهم في عشرة الاف
 مقاتل

رايت

اي ثم دفع الى علي

اسم كافر

بمن غلبنا يد

اي حتى القلعة

ملا فزار سيدنا

اي خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم
 نحو اذ حنين مع عشرة
 الاف من المسلمين

اي الى المنزكن
 باجم عشرة الاف

الحارث

من جسمه كذا أبو بكر

من المسلمين فها هم أبو بكر وقال لن يغلب اليوم من
كثرة فانهزوا ولم يبق مع النبي ٣٠ غير تسعة من بني
هاشم وائمن بن أمية وكان أمير المؤمنين ع بين
يديه بالسيف وقتل من المشركين أربعين نفر فانهزوا
الخامس اخباره بالغلبة الكاين قبل كونه فاجر
بان طلبة والزبير لما استأذناه في الخروج الى العمرة
لا والله ما يريد ان العمرة وانما يريد ان البصرة وكان
كما قال واخره وهو يدي قارب جالس لاخذ السبعة
يا نيتكم من قبل الكوفة الرجل لا يريدون ولا ينقصون
يبايعوني على الموت فكان كذا وكان اخرهم اويس
الغري واخر يقتل دي التذية فكان كذا واخره
شخص يعبد القوم في قضية التهم وان فقال لم يعبروا
ثم اخره اخر يدك فقال لم يعبروا وانه والله لمصرهم

اي قال ابو المؤمنين
لما ضرب به

اي جرحه
اي جرحه
اي جرحه

عوايه كذا

فكان

فكان كذا واخر يقتل نفسه الشريفة واخر
جورية بن سهر بن اللعين يقطع يد به ورجليه
ويصلبه ففعل به معاوية كذا واخر ميت التمار
بانه يصلب على باب دار عمرو بن حذيفة عاشر عشرة
واخر اقصرهم خشية واره الخلة التي يصلب عليها
موقع كذا واخر تشيد الهجر يقطع يد به ورجليه
وصليه وقطع لسانه موقع واخر كميل بن زياد
بان الحجاج يقتله موقع وان قنبر ابن بجة الحجاج
موقع وقال للبراء بن عازب ان ابني الحسين يقتل
ولا تنصه فكان كما قال واخر موضع قتله واخر
ملك بني العباس واخذ الترك الملك منهم فقال
ملك بني العباس يسر لا عسر فيهم لو اجتمع عليهم
الترك والذيلم والسند والهند والبربر والطليسان

اي كذا قال
اي كذا قال
اي كذا قال

اي كذا قال
اي كذا قال
اي كذا قال

اي كذا قال
اي كذا قال
اي كذا قال

اي كذا قال
اي كذا قال
اي كذا قال

الصحيفة ١٨٠
الجزء ١٨٠
الصفحة ١٨٠

عَلَى أَنْ يَرِيُوا أَمْلَكُمْ لِمَا قَدَرُوا أَنْ يَرِيُوا حَتَّى يَنْتَدِعُوا
عَنْهُمْ مَوَالِيَهُمْ وَأَرْبَابُ دَوْلَتِهِمْ وَتَسْلُطَ عَلَيْهِمْ
مَلِكٌ مِنَ التُّرْكِ يَأْتِي عَلَيْهِمْ مِنْ حَيْثُ يَدَامُكُمْ
لَا يَمُنُّ بِدِينِهِ إِلَّا فَتَحَهَا وَلَا يَرْفَعُ لَهُ رَايَةَ إِلَّا تَكْهَلَهَا
الْوَيْلُ الْوَيْلُ لِمَنْ يَأْوَءُ فَلَا يَزَالُ كَذَلِكَ حَتَّى يَطْفُرَ
ثُمَّ يَدْفَعُ ظَفْرَهُ إِلَى رَجُلٍ مِنْ عِزَّتِي يَقُولُ بِالْحَقِّ وَيَعْمَلُ
بِهِ وَكَانَ لَأَمْرٍ كَذَلِكَ حَيْثُ ظَهَرَ هُوَ لَا كَوْنٍ مِنْ نَاجِيَةٍ
خِلَاسَانٍ وَمِنْهُ أُنْتَدِىَ أَمْلَكُ بَنِي الْعَبَّاسِ حَيْثُ بَايَعُوا
لَهُمْ أَبُو سَلَمَةَ الْخِزَّانِيُّ السَّادِسُ أَنَّهُ
كَانَ مُتَجَابِبًا لِلْعَاقِلِينَ مِنْ أَرْطَاةٍ بَانَ يَسْلُبُهُ
اللَّهُ عَقْلَهُ فَخُوطُ فِيهِ وَدَعَاءُ عَلَى الْعِزَّارِ بِالْعَمَى
فَعَمِيَ وَدَعَاءُ عَلَى أَنْسِ بْنِ مَالِكٍ لَمَّا كُنْتُمْ شَهَادَتَهُ
بِالْبَرِّصِ فَاصَابَهُ وَعَلَى زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ بِالْعَمَى فَعَمِيَ

الصحيفة ١٨٠
الجزء ١٨٠
الصفحة ١٨٠

الصحيفة ١٨٠
الجزء ١٨٠
الصفحة ١٨٠

الصحيفة ١٨٠
الجزء ١٨٠
الصفحة ١٨٠

السَّابِعُ أَنَّهُ لَمَّا تَوَجَّهَ إِلَى صُفَيْنَ لَحِقَ أَصْحَابَهُ عَطَشٌ
شَدِيدٌ فَعَدَلَ بَعْضُهُمْ قَلِيلًا فَلَا حَافَظَ لَهُمْ دُونَ فَصَاحُوا بِأَسَاءِ
كُنْهِهِ وَسَالُوهُ عَنِ الْمَاءِ فَقَالَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ أَكْثَرُ
مِنْ فَرَسَيْنِ وَلَوْلَا أَنِّي أُوتِيْتُ بِمَاءٍ يَكْفِينِي كُلَّ شَيْءٍ
عَلَى التَّقْيِينِ لَتَلَقَّيْتُ عَطْشًا فَأَشَارَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ ع.
إِلَى مَكَانٍ قَرِيبٍ مِنَ الذِّبْرِ وَأَمْرٌ بِكُفِّهِ فَوَجَدُوا
صِمْرَةً عَظِيمَةً فَعَجَّزُوا عَنْ أَرْتَاقِهَا فَقَلَعُوهَا وَحَدَّ
ثُمَّ شَرِبُوا الْمَاءَ وَفَزَلَ إِلَيْهِ الرَّاهِبُ وَقَالَ لَمْ يَكُنْ
مُقَرَّبًا أَوْ بَنِي مُرْسَلٍ قَالَ لَا وَلَكِنِّي وَصَى رَسُولُ اللَّهِ
فَأَسْلَمَ عَلَى يَدِهِ وَقَالَ إِنَّ هَذَا الَّذِي بَيْنِي عَلَى طَلَبِ
قَالِحِ هَذِهِ الصَّخْرَةِ وَمَخْرَجِ الْمَاءِ مِنْ تَحْتِهَا وَقَدْ
مَضَى جَمَاعَةٌ قَبْلِي لَمْ يَذْكُرُوهُ وَكَانَ الرَّاهِبُ مِنْ
جَمَلَةٍ مِنْ اسْتَشْهَدَ مَعَهُ وَنَظَّمَ الْقِصَّةَ السَّيِّدَ الْحَمِيرِي

الصحيفة ١٨٠
الجزء ١٨٠
الصفحة ١٨٠

فقصيدة الملك هبة الشامن ما رواه الجمهور
 ان النبي لما خرج الى بن المصطلق جنب عن الطريق
 وادركه الليل فنزل الوداد وعمره فبط جبريل
 اخر الليل واخر النبي طائفة من كفار الجن قد استبطوا
 الوادي يريدون كيدته وايقاع الشر باصحابه فدعا
 بعلي وعوده وامره بنزول الوادي فقتلهم
 التساع رجوع الشمس لمرتين احداهما في
 رمن النبي والثانية بعده امثالا ولي فروسي
 جابروا بسعيد الحذر ان رسول الله نزل
 عليه جبريل ما يوما ينجيه من عند الله فلما
 غشاها الوحي توسد فحن امير المؤمنين فلم يرفع
 راسه حتى غابت الشمس فصرى على العصر بالاباء فلما
 استيقظ النبي قال له سل الله تعالى عليك

ان

الشمس لتصل الى العصر قايما فدعا فردت الشمس
 فصلى العصر قايما اما الثانية فلما اراد ان
 يعبر الغرات ببابل اشتغل كثير من اصحابه ببعض
 دوابهم وصلى بنفسه في طائفة من اصحابه العصر
 وقتكثير منهم فكلوا فذل الله الله تعرد الشمس فردت
 ونظرة السيد الميرى فقصيدة الملك هبة
 فقات ردت عليه الشمس لافاته وقت الصلوة وقد غاب
 حتى تلخ نورها وقتها للعصر هو الكواكب
 وعليه قد ردت بابل مرة اخرى وباردة خلق معرب
 الا ليو شع اوله من بعدها ولزدها ناول امير معجب
 العاشي ما رواه اهل الشيعة ان الماء زاد في الكوفة
 وخافوا الغرق ففزعوا الى امير المؤمنين فكتب بغيره رسول
 الله وخرج الناس معه فنزل على شاطئ الغرات فصلى

كذا رايند
 عن الزمان

دنت

عن العجب
 من جهة فضله ومعه

هذه القصيدة
 في القصة الثانية
 اي بعد الزلزلة
 التي في الكوفة
 التي في سنة 40
 التي في سنة 40

الشمس

لما جاءهم من الله
فانهم لم يسمعون له

ثم دعا وضرب صغى الماء بفضي في يده ففاض الماء وسلم
عليه كثير من الجنان ولم ينطق لحيى والزماز والمار
ما عي فسئل عن ذلك فقال انطق الله تعالى ما ظهر من
الشوك وطاب واصمت ما حرمه وفيه وابعد
الحادي عشر روى جماعة اهل السنة انه ع
كان يخطب على منبر الكوفة فظهر ثعبان في رقبته الميسر
فخاف الناس منه وارادوا قتله فبصعهم فخطبه ثم
نزل فقال للناس عنه فقال انه حاكم من حكام الجن
التبس عليه قضية فافضحتها له وكان اهل
الكوفة يسمون الباب الذي دخل عليه ثعبان
باب الثعبان فاراد بنو امية اطفا هذه الفضيلة
فنصبوا على ذلك الباب فيلامدة طويلة حتى سمي
باب الفيل الثاني عشر الفضائل اما انفسانية

اي فضائل النفسانية والبدنية

او بدنية او خارجية وعلى التقديرين الاولين
فاما ان يكون متعلقة بالشخص نفسه او بغيره
واير المؤمنين جمع الكل اما فضائل النفسانية
المتعلقة به كعلمه وزهده وكرمه وحلمه فهي
اشهر من ان تخفى والمتعلقة بغيره ككل لظهور
العلوم عنه واستفادة غيره منه وكن افضل
البدنية كالعبادة والشجاعة والصدق واما
الخارجية فكما نسب ولم يلحقه احد فيه لقربه
من رسول الله وتزوجها يا به بنته سيدة
النساء وقد روى اخطب خوارزمي من كبار
اهل السنة باسناده عن جابر قال لما تزوج
علي فاطمة زوجة الله تعالى اياها من فوق سبع سموات
وكان الخاطب جبريل وكان ميكائيل واسرافيل

او بدنية

وَسَبْعِينَ أَلْفًا مِنَ الْمَلَائِكَةِ شُهُودًا فَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَى
شَجَرَةٍ طَوْنِي أَنْ أَنْزِلِي مَا فِيكِ مِنَ الذَّرِّ وَالْجَوْهَرِ
فَفَعَلْتُ وَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَى حُورٍ الْعَيْنِ أَنْ الْقَطَنَ
فَالْقَطَنُ فَهَمَّ يَتَهَادَى بَيْنَ يَمِينِهِمَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ
وَأُورِدَ أَخْبَارُ كَثِيرَةٍ فِي ذَلِكَ وَكَانَ أَوْلَادُهُ ع
أَشْرَفَ النَّاسِ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ وَبَعْدَ أَهْلِ بَيْتِهِ
حُذَيْفَةُ بْنُ الْيَمَانِيِّ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ إِذَا أَخَذَ أَيْدِي
الْحَيِّينَ بِنَ عَالِي عَمِّ الْإِفَاعِ عَزُوفَةً وَفَضْلَهُ فَوَاللَّهِ لَجِدَّةُ
أَكْرَمَ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنْ جَدِّ يَوْسُفَ بْنِ يَعْقُوبَ عَ هَذَا
حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ جَدُّهُ فِي الْجَنَّةِ وَجَدَّتُهُ فِي الْجَنَّةِ وَأَبُوهُ فِي
الْجَنَّةِ وَأُمُّهُ فِي الْجَنَّةِ وَعَمَّتُهُ فِي الْجَنَّةِ وَأَخُوهُ فِي الْجَنَّةِ
وَعَمَّتُهُ فِي الْجَنَّةِ وَخَالَتُهُ فِي الْجَنَّةِ وَخَالَتُهُ فِي الْجَنَّةِ
وَهُوَ فِي الْجَنَّةِ وَمَحَبُّهُمْ فِي الْجَنَّةِ وَمَحَبُّهُمْ فِي الْجَنَّةِ
قَسَطًا وَعَدْلًا كَمَا مَلِئْتُ جُورًا وَظُلْمًا وَقَدْ رَوَى

أي في كتاب الامامة
بأبي لائمه الاثني عشر لثاني ذلك طريق احد هما النص
وتد تواترت به الشيعة في البلاد المتباعدة خلفا بين
عن سلف عن النبي انه قال للحسين ع هذا ابني
امام ابن امام اخو امام ابوايئة تبعه تاسعهم
قايهم اسمهم كاسمي كنيته لكنني يملأ الارض
قسطا وعدلا كما ملئت جورا وظلما وقد روى

أي فضلهم في الدنيا والآخرة

وَسَبْعِينَ أَلْفًا مِنَ الْمَلَائِكَةِ شُهُودًا فَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَى
شَجَرَةٍ طَوْنِي أَنْ أَنْزِلِي مَا فِيكِ مِنَ الذَّرِّ وَالْجَوْهَرِ
فَفَعَلْتُ وَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَى حُورٍ الْعَيْنِ أَنْ الْقَطَنَ
فَالْقَطَنُ فَهَمَّ يَتَهَادَى بَيْنَ يَمِينِهِمَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ
وَأُورِدَ أَخْبَارُ كَثِيرَةٍ فِي ذَلِكَ وَكَانَ أَوْلَادُهُ ع
أَشْرَفَ النَّاسِ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ وَبَعْدَ أَهْلِ بَيْتِهِ
حُذَيْفَةُ بْنُ الْيَمَانِيِّ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ إِذَا أَخَذَ أَيْدِي
الْحَيِّينَ بِنَ عَالِي عَمِّ الْإِفَاعِ عَزُوفَةً وَفَضْلَهُ فَوَاللَّهِ لَجِدَّةُ
أَكْرَمَ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنْ جَدِّ يَوْسُفَ بْنِ يَعْقُوبَ عَ هَذَا
حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ جَدُّهُ فِي الْجَنَّةِ وَجَدَّتُهُ فِي الْجَنَّةِ وَأَبُوهُ فِي
الْجَنَّةِ وَأُمُّهُ فِي الْجَنَّةِ وَعَمَّتُهُ فِي الْجَنَّةِ وَأَخُوهُ فِي الْجَنَّةِ
وَعَمَّتُهُ فِي الْجَنَّةِ وَخَالَتُهُ فِي الْجَنَّةِ وَخَالَتُهُ فِي الْجَنَّةِ
وَهُوَ فِي الْجَنَّةِ وَمَحَبُّهُمْ فِي الْجَنَّةِ وَمَحَبُّهُمْ فِي الْجَنَّةِ
قَسَطًا وَعَدْلًا كَمَا مَلِئْتُ جُورًا وَظُلْمًا وَقَدْ رَوَى

وقال ايها الناس هذا حسين بن علي ع

وهو اخو علي بن ابي طالب ع
أي هؤلاء المذكورين

أي في كتاب الامامة
بأبي لائمه الاثني عشر لثاني ذلك طريق احد هما النص
وتد تواترت به الشيعة في البلاد المتباعدة خلفا بين
عن سلف عن النبي انه قال للحسين ع هذا ابني
امام ابن امام اخو امام ابوايئة تبعه تاسعهم
قايهم اسمهم كاسمي كنيته لكنني يملأ الارض
قسطا وعدلا كما ملئت جورا وظلما وقد روى

ابن عمر
ابن عمر

ابن عمر قال قال رسول الله صخر حج في اخر الزمان
رجل من ولدي اسمه كاسي وكنيته كسني ملا الارض
قسطا وعدلا كما ملئت جورا فذكر هو المهدي
رواه ابن الجوزي الحنبلي عن ابي داود وصحيح
الترمذي الثاني انا قد بيناه الله يحب
في كل زمان امام معصوم وغيره من الناس
معصوم اجماعا الثالث
اشتمل كل واحد منهم عليها
الفصل الخامس في ان من
لم يكن اماما ويدل عليه وجوه الاول
بكر ان لي شيطانا يعزني فان استعنت فاعينوني
وان رعبت فقوموني ومن شان الامام تكبير
الرعية فكيف يطلب منهم الكمال الثاني

من الرعية

قول عمر كانت بيعة ابي بكر فليته وقال الله المسلمين
شريها من عاد الى مثلها فاقبلوه وكونها فليته
يدل على انها لم تنع عن راي صحيح ثم سأل
وقاية شريها ثم امر بقتل من يعود الى مثلها
وكل ذلك يوجب الطعن فيه الثالث فصورهم
في العلم والا ليجازي اكثر الاحكام الى على الراي
الوقايح الصادرة عنهم وقد تقدم الكرم
الحامس قوله ثم لا يشك عهدي الظالمين اخر بان
عهد الامامة لا تنقل الى الظالم والكافر ظالم
لنوله ثم والكافرون هم الظالمون ولا شك في
ان الثلاثة كانوا كفارا يعبدون الاصنام الى
ان ظهر السادس قول ابي بكر اقبلوا في
فلست بجزكم ولو كان اماما لم يجوز له طلب الخليفة

الجزية

عن بيعة الامامة

السَّابِعُ قَوْلُ أَبِي بَكْرٍ عِنْدَ مَوْتِهِ لَيْسَ كُنْتُ سَأَلْتُ
 رَسُولَ اللَّهِ صَ عَلَى الْأَنْصَارِ فِي لَامَا مَةٍ حَقٌّ وَهُوَ يُدَلُّ
 عَلَى شَكِّهِ فِي صِحَّةِ بَيْعَةِ نَفْسِهِ مَعَ أَنَّهُ الَّذِي دَفَعَ
 الْأَنْصَارَ يَوْمَ السَّقِيقَةِ لِمَا قَالُوا مَنَا أَمْرًا مِنْكُمْ
 أَمِيرًا بَارِئًا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَ الْأَيَّةِ مِنْ قُرَيْشٍ
 الشَّامِ مِنْ قَوْلِهِ فِي مَرْضَتِهِ لَيْسَ كُنْتُ تَرَكْتُ بَيْتًا
 فَاطِمَةَ لَمْ أَكْتَفِمْ وَلَيْسَ فِي ظِلَّةِ بَنِي سَاعِدَةَ كُنْتُ
 ضَرَبْتُ عَلَى الرَّجُلَيْنِ كَانَ أَبُو بَكْرٍ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ
 وَكُنْتُ الْوَزِيرُ وَعَبْدُ اللَّهِ عَلَى أَقْدَامِهِ عَلَى
 بَيْتِ فَاطِمَةَ عَلَيْهَا السَّلَامُ عِنْدَ اجْتِمَاعِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ
 وَالزُّبَيْرِ وَعِزِّهَا فِيهِ وَعَلَى أَنَّهُ كَانَ يَرَى الْفَضْلَ
 لِعِزِّهِ لَأَنْفُسِهِ السَّامِعُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَ
 جَهَرَ جَيْشِ اسْمَاءَةَ كَرَدَ الْأَمْرَ تَنْفِيدَهُ وَكَانَ

في بيعة بني ساعدة
 في بيعة بني ساعدة

يدى

الجهاد
 سار صافر
 وعروس وكورم

في بيعة بني ساعدة

فِيهِمْ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ وَلَمْ يَفْعَظْ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ
 لِأَنَّهُ ارَادَ مِنْهُمْ مِنَ التَّوَثُّبِ عَلَى الْخِلَافَةِ بَعْدَهُ
 فَلَمْ يَقْبَلُوا مِنْهُ الْعَاشِرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَ لَمْ يُولِ أَبَا بَكْرٍ
 شَيْئًا مِنْ الْأَعْمَالِ وَوَلَّى عِزَّهُ الْحَادِي عَشْرَةَ
 أَرْبَعًا أَنْفَذَهُ لِأَدَارِ سُورَةِ بَرَاءَةِ ثُمَّ أَنْفَذَ عَلَيْهِمَا أَمْرًا
 بِرَدِّهِ وَأَنَّ يُولِيَ يَهُودَ كُلَّ وَاحِدٍ لَّا يَصِلُحُ لِلْإِمَامَةِ
 لِأَدَارِ سُورَةِ أَوْ بَعْضُهَا كَيْفَ يَصِلُحُ لِلْإِمَامَةِ الْعَامَّةِ
 الْمُتَضَمِّنَةِ لِأَدَارِ الْأَحْكَامِ إِلَى جَمِيعِ لَامَةِ الشَّامِ
 عَشْرَةَ قَوْلَ عِمْرَانَ مُحَمَّدٍ الْمَعْتَبَرِ وَهُوَ يُدَلُّ عَلَى قِلَّةِ
 عِلْمِهِ وَأَمْرٍ بِمَنْ حَامِلٍ فَهَاهُ عَلَى عَمَلٍ لَوْلَا عَلَى
 لَمَلِكٍ عُمَرُ وَغَيْرُهُ كُلٌّ مِنَ الْأَحْكَامِ الَّتِي غَلَطَ غَلَطَ مَرَّةً
 فِيهَا وَتَلَوْنِ فِيهَا الثَّلَاثَ عَشْرَةَ أَبَدَ عَمَلًا
 التَّيَّارُ وَخَمَعَ مَعَ أَنَّ النَّبِيَّ صَ قَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ

في بيعة بني ساعدة
 في بيعة بني ساعدة

أي قول عمر على عدم
 موت محمد ص دام برحم حامل

من الرأى بعد البيع

في بيعة بني ساعدة

عليه

وَسَيَأْتِيهِمْ وَأَنْتُمْ عَمِرُونَ السَّيَايَا فِي أَيَّامٍ خِلَافَتِهِ
 وَأَيْضًا الْجَمَاعَ لَيْسَ أَصْلًا فِي الدَّلَالَةِ بَلْ لَا يَدَّ وَأَنْ
 يَسْتَدِلُّ الْمُجْعُونَ إِلَى دَلِيلٍ عَلَى الْحُكْمِ حَقَّ تَجَمُّعِهِ عَلَيْهِ
 وَإِلَّا كَانَ خَطَاؤُهُ وَكَذَلِكَ الدَّلِيلُ أَمَّا عَقْلِي وَلَيْسَ
 فِي الْعَقْلِ عَلَى إِمَامَتِهِ دَلِيلٌ وَأَمَّا نَفْسِي وَعِنْدَهُمْ
 أَنَّ النَّبِيَّ مَاتَ مِنْ غَيْرِ وَصِيَّةٍ وَلَا نَصٍّ عَلَى إِمَامَتِهِ
 وَالْقُرْآنُ خَالٍ مِنْهُ فَلَوْ كَانَ لِجَمَاعٍ مُحَقِّقًا
 كَانَ خَطَاؤُهُ فَيَسْتَدِلُّ بِدَلَالَتِهِ وَأَيْضًا الْجَمَاعُ إِمَامًا
 أَنْ يُعْتَبَرُ فِيهِ قَوْلُ كُلِّ الْأُمَّةِ وَمَعْلُومٌ أَنَّهُ لَمْ يَحْصُلْ
 بَلْ وَلَا أَجْمَاعُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ أَوْ بَعْضُهُمْ وَقَدْ
 أَجْعَ أَكْثَرُ النَّاسِ عَلَى قَتْلِ عُثْمَانَ وَأَيْضًا كُلُّ وَاحِدٍ
 مِنْ لَأَمَةٍ تَجُوزُ عَلَيْهِ الْخَطَايَا فَإِنَّ عَامَهُمْ لَهَا
 الْكَلْبُ عِنْدَ الْجَمَاعِ وَأَيْضًا قَدْ بَيَّنَّا بَيِّنَاتٍ

بشيء من ذلك
 في سنة ١٣٣٠
 في سنة ١٣٣٠
 في سنة ١٣٣٠

فانظر دليلنا
 على ما تقدم

النص

عن أبي عبد الله عليه السلام
 في سنة ١٣٣٠

النَّصُّ الدَّالُّ عَلَى إِمَامَةِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ فَلَوْ أَجْمَعُوا
 عَلَى خِلَافَتِهِ كَانَ خَطَاؤُهُ لَأَنَّ الْجَمَاعَ الْوَاقِعَ عَلَى خِلَافِ
 النَّصِّ يَكُونُ عِنْدَهُمْ خَطَاؤُهُ الشَّامِلُ مَا رَوَاهُ
 عَنِ النَّبِيِّ ص أَنَّهُ قَالَ اقْتَدُوا بِالَّذِينَ مِنْ بَعْدِي
 أَيْ بِكَرْوَعِهِمْ وَالْجَوَابُ الْمَنْعُ مِنَ الرِّوَايَةِ وَمِنْ دَلَالَتِهِمَا
 لَهَا عَلَى إِمَامَتِهِ فَإِنَّ الْقِتْدَاءَ بِالْفَقْهَاءِ لَا يَسْتَلْزِمُ
 كَوْنَهُمْ أَيْمَةً وَأَيْضًا فَإِنَّ أَيْمَةَ كَرْوَعِهِمْ اخْتَلَفُوا فِي كَثِيرٍ
 مِنَ الْأَحْكَامِ فَلَا يُمْكِنُ الْإِقْتِدَاءُ بِهِمْ وَأَيْضًا فَإِنَّهُ
 مُعَارِضٌ بِمَا رَوَاهُ مِنْ قَوْلِهِ عَصَايَ كَالنَّجْمِ
 بِأَيْمِهِمْ اقْتَدَيْتُمْ إِهْتَدَيْتُمْ مَعَ أَجْمَاعِهِمْ عَلَى حَقِّ انْتِفَاءِ
 إِمَامَتِهِمْ الشَّامِلُ مَا أورد فيه من الفضائل
 كَأَيَّةِ الْخَارِ وَقَوْلُهُ تَمَّ سَيَحْشُرُهَا الْآتِي وَقَوْلُهُ تَمَّ
 قُلْ لِلنَّاسِ لَفَيْنِ مِنَ الْأَعْرَابِ سَتَدْعُونَ إِلَى قَوْمٍ

عن أبي عبد الله عليه السلام
 في سنة ١٣٣٠
 في سنة ١٣٣٠
 في سنة ١٣٣٠

ابو بكر وعمر
 في سنة ١٣٣٠
 في سنة ١٣٣٠
 في سنة ١٣٣٠

الذي

اشارة الى كتمان

في سنة ١٣٣٠
 في سنة ١٣٣٠
 في سنة ١٣٣٠

الرسالة ١٢٩
بسم الله الرحمن الرحيم

ان يكون عليا حيث فائلا الناكثين والقاسطين
والمارقين وكان رجوعهم الى طاعة اسلاما لقوله
يا علي حركت حربي وحرب رسول الله كفر واما
كونه ائمة في العرش يوم بدر فلا فضل فيه
لان النبي انسي بالله ثم مغيبا عن كل انبي
لكن لما عرف النبي ان امره لا يبي بالقتال
يؤدي الى فساد الحال حيث هرب عدة مرار
في غزواته واما افضل القاعد عن القتال
او المجاهد بنفسه وماله في سبيل الله
انفاقه على رسول الله ص فكتب لانه لم يكن
دائما فان اباؤه كان فقيرا في الغاية وكان ينادي
على ما يده عبد الله بن جدعان بمدي في كل يوم
يقفان به فلو كان ابو بكر غنيا لكان اباؤه وكان
بعض قوت من كره

هذا هو الحق
سنة ١٢٩
الجمعة ١٢٩

عراق كفاية كهي

ابوبكر

اي في حال الكفر

ابوبكر في الجاهلية معلما للصبيان وفي لا
سلام كان خياط كل يوم يخيط الناس بدرعين
او اجد امته ولما ولي امر المسلمين منع الناس
من الخياطة فقال ابوبكر اني لا احتاج الى القوت
فجعلوا له في كل يوم ثلثة دراهم من بيت مال
المسلمين فالتفتي كان قبل الهجرة غنيا بما اخذ من
ولم يلجج الى الحرب وتجهز للجوش وبعد الهجرة
لم يكن لابي بكر شيء البتة على حال من الاحوال ثم
لو انزل لوجب ان ينزل فيه قران لما نزل في
حق على عمه اتي على الانسان حين ومن
في المعلوم ان النبي اشرف من الذين تصدق عليهم
امير المؤمنين والمال الذي يدعون انفاقه
كان اكثر فحيث لم ينزل شيء ذلك على كذب
اي عدم نزول القران

لا تترك
من المالك الى الدين

من المال الذي تصدق
على عمه على النبي والمسلمين
والا يترك

اي عدم نزول القران

النفل وأما تقديمه في الصلوة فخطا ولا ت
 البطلان لما أذن بالصلوة فأمرب العائنة
 أن يقدم أبوها ورسول الله في حل المرض الشديد
 والصحابة في المسجد وسمعوا حال النبي صلى الله عليه وسلم
 في حزن وغم وبكاء وفات الصلوة فلما أفاق
 في النبي صلى الله عليه وسلم سمع التكبير من الأصحاب وسمع
 قول عائشة وقول حفصة لا يؤبها وتسوي
 الأحوال وتفرقة الغوم لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
 من يصلي بالناس فقالوا أبو بكر فقال أخرجوني
 فخرج بين علي وعمر والعباس ودخلوا المسجد
 فرأى أبا بكر في المراتب فجاه عن القبلة وعن
 له عن الصلوة وتولى هو الصلوة وصلى بالناس
 خفيا وصعد المنبر وخطب مختصرا لأنه غلب

عليه

أي بعد اننام الصلوة والخطبة

عليه المرض وبعد ذلك طلب استئصال من
 الأصحاب من القول والفعل وودعهم
 ونصحهم واستنقضى لعل والجن والحسين
 وأودعهم اليهم ونزل في المنبر ونام على
 فراش الموت ودعى عليا وصلى له من
 كل نوع وركعة من العلوم وأوصى بالصبر
 بعده على ما فعل القوم عليه وذكر أحوال
 التبرج ومخالفهم وقال انظر حتى لم تكن
 بالبين بينهم والله والله على عراقي دماهم
 بقدر المحبة لأن ذلك زيادة فسادهم بينهم
 ولا يزيد المقاومة معهم إلا زيادة الخصومة
 وإخطاط الدين والإسلام فكن لأولاده
 وأصحابه حصينا وحماية من الفتن وما وقع

من الأحوال والأقوال ولا على ومدة خلافتهم

بدل من الفتن

در حدیث آمده است

مِنْهُمْ وَلَا تَكُنْ إِلَّا صِلَاحَ الْمُسْلِمِينَ وَالْإِيَّامِ
وَلَا زَمِيلٍ وَأَدَاءَ الْغَرَائِضِ وَالنَّوَافِلِ فَلْيَنْظُرِ
الْعَاقِلُ بَعَيْنِ الْأَنْصَافِ مَا يَعْلُوهُ بَعْدَهُ وَمَا
عَنكَوْا أَسْتَارَ الدِّينِ وَيَقْصِدُ طَلِبَ الْحَقِّ دُونَ
أَبْنَاءِ الْعَوَى وَيَتْرُكُ تَقْلِيدَ الْأَبَاءِ وَالْإِجْدَادِ
فَقَدْ نَهَى اللَّهُ تَعَالَى عَنْ ذَلِكَ وَلَا تُلْهِمِهِ
الدُّنْيَا عَنْ أَيْضَالِ الْحَقِّ إِلَى مُتَحَقِّهِ وَلَا يَمْنَعِ
الْمُسْتَحْتَقَّ عَنْ حَقِّهِ فَمَهْذَا أَخِي مَا أَرَدْنَا أَنْبَاءُ تَهْ
فِي عَهْدِ الْمَقْدَمَةِ تَمَّتِ الْكُتُبُ الْمُنَاجَاةُ الْكِرَامَةُ
فِي يَوْمٍ لَارِبَعَةٍ فِي أَوَاسِطِ رَجَبِ الْمَرْجَبِ سَنَةِ ثَمَانٍ
وَسَبْعِينَ وَثَمَانِيَةٍ عَلَى بَدَا ضَعْفِ عَمَّا الْكَرِيمِ
طَهْمَالِ الدِّينِ عَبْدِ اللَّهِ رَعْدُ الْجُرْجَانِ فِي عَفْرِ اللَّهِ
وَلَا بُوَيْهَ وَلَا أَحَدًا دَهْ وَلِجَمْعِ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين

والصلاة والسلام على سيدنا محمد

الحمد لله رب العالمين

والصلاة والسلام على سيدنا محمد

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين

والصلاة والسلام على سيدنا محمد

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين

والصلاة والسلام على سيدنا محمد

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين

اي لا يدرك لا بشار
وقيل الحق ما يدرك
حسن الظاهر كالحكم بان
النفس مضنية والشار محرفة

لشكرها ويجوز عنها **المقالة** ان معرفة الله تعالى لا تحصل الا بالنظر
لان معرفة الله تعالى ليست بذاتية ولا وجدانية ولا حسية ولا خيالية
تة فليبق الا النظر فثبت ان طريق معرفة الله تعالى هو النظر والاستدلال
فثبت ان يكون النظر واجبا **الفصل الثاني** في اثبات ان الله تعالى
كل جسم محدث وكل محدث محتاج الى المورث فكل جسم محتاج الى المورث
والثالث ان كل جسم محدث لان كل الجسم هو الذي يصح ان يشار اليه
اشارة حسية والمشار اليه بالاشارة الحسية يجب ان يكون حاصلا في
الخير وان ثبت هذا فالحسم لو كان ازل لكان في المازل حاصلا في
الخير لكن يستحيل ان يكون حصوله في الخير ازل فاستحيل ان يكون الجسم
ازليا **والرابع** ان حصوله في الخير يستحيل ان يكون ازل لانه لو
كان كذلك لكان لا يخلو اما ان يكون حاصلا في الخير لا يكون قبله
حاصلا في خير اخر امكن كذلك بل كان حاصلا في الخير كان قبله

اما في الظاهر
ولان الباطنة

في معرفة الله تعالى
لا بد من معرفة
الذاتية والوجدانية
والحسية والخيالية

في معرفة الله تعالى
لا بد من معرفة
الذاتية والوجدانية
والحسية والخيالية

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين والصلاة على محمد وآله اجمعين **اعلم**
ان هذا الكتاب يشتمل على مسائل تتعلق بعلم الأصول في التوحيد والحد
والنبوة والامامة ومعرفة الثواب والعقاب والالام والمعواض
والاحال والمآل وان ولا شعار وما يتعلق بها ونحن نرتبها الى الاول
الباب الاول في التوحيد وفيه فصول **الفصل الاول**
في اثبات وجوده **اعلم** ان معرفة الله تعالى واجبة ولا يمكن تحصيلها
الا بالنظر فيلزم ان يكون ذلك النظر واجبا **والثاني** ان معرفة الله
واجبة لان ثمر المنعم واجب ودفع الضرر عن النفس ايضا واجب
اذا جاز كالميل العقل ان يكون المنافع الحاصلة له من الحيوة والخلقة
وغیر ذلك اما ان يكون نعم المنعم يجب عليه شكرها ويستحق الذم بتركها
واما ان يكون ضررا على نفسه يجب عليه الخیر منها فاذا يجب عليه معرفة ما يلزمه

في معرفة الله تعالى
لا بد من معرفة
الذاتية والوجدانية
والحسية والخيالية

في معرفة الله تعالى
لا بد من معرفة
الذاتية والوجدانية
والحسية والخيالية

في معرفة الله تعالى
لا بد من معرفة
الذاتية والوجدانية
والحسية والخيالية

اي لا يجنب
من المعرفة

الحق في كل شيء
لا يمتنع في كل شيء
لا يمتنع في كل شيء

حاصل في جنة اخرفن الاول يلزم ان لا يخرج عن ذلك الحيز وان اخبر
بالقوى وجب ان يعود اليه اذ زال القهر واذ لم يعد علما انه ليس كذلك
ومن الثاني يلزم ان يكون لازمي مسبوقا بالغير وهو محل ثبت انه لا يكون
حصوله في الحيز اذ لا ياتي اذ امكن ذلك لم يكن الجسم ان ليا **واما قلنا** ان
كل محدث محتاج الى المؤثر لان المحدث هو الموجود الذي لم يكن ثم كان وما
كان كذلك علم بالضرورة ان له محدثا فثبت ان لجميع الاجسام محدثا دليل
ان كل موجود سوى الواحد ممكن وكل ممكن محدث فكل موجود سوى
الواحد محدث **واما قلنا** ان كل موجود سوى الواحد ممكن لانا لو قدرنا
موجودين واجبي الوجود كان كل واحد منهما مشاركا للاخر في كونه
واجبا ومباينا عنه بالتعريف وما به المشاركة فانه مباينة فيلزم ان يكون
كل واحد منهما مركبا للمشاركة ومما به المباينة وكل مركب ممكن لان كل
مركب محتاج الى حيزه وجزءه غيره لانه ليس هو وليس هو يكون غيره فثبت

وهذا الذي كذا به
اليقين

الحق في كل شيء
لا يمتنع في كل شيء
لا يمتنع في كل شيء

الحق في كل شيء
لا يمتنع في كل شيء
لا يمتنع في كل شيء

ان كل مركب ممكن وانما قلنا ان كل ممكن محدث لان كل ممكن محتاج
الى مؤثر لان الممكن هو الذي يكون نسبة طرف الوجود والعدم
اليه على السوية فاذا حصل الرجحان لا بد له من مرجح فثبت ان كل ممكن
محتاج الى المرجح وما كان كذلك كان محدثا فثبت ان كل موجود سوى
الواحد ممكن محدث **الفصل الثالث في اصح اثبات صفاته**
الثنائية وفيه مسائل المسئلة الاولى لا بد من كونه تعالى قادرا لانه
لو لم يكن قادرا لكان موجبا لانه قد صدر عنه الفعل وكل من
صدر عنه الفعل فاما ان يصدر عنه الفعل مع جواز ان لا يصدر او
مع استحالة ان لا يصدر فالاول هو القادر والثاني هو الموجد
يستحيل ان يكون تعالى موجبا لانه لو كان كذلك للزم من قده قدم
العلم او من حدوث العالم حدوثه وهو محال ان قيل لم ان لا يكون
موجبا وايضا لو كان تعالى موجبا لكان يلزم من تغير كل شيء في العالم
التغير في ذاته تعالى لان تغير المعلول دليل على تغير العللة
فلو لم يتغير العللة لم يتغير المعلول واذ التغير على الله محال
كان

الحق في كل شيء
لا يمتنع في كل شيء
لا يمتنع في كل شيء

يستحيل ان يكون موجبا ولا بد من كونه تعالما لانه اوجد بعض مبدء
 راته دون بعض على وجه في وقت دون وقت واذا كان كذلك فلا بد
 ان يدعوه الداعي الى ذلك البعض والداعي يستحيل ان يدعوا الفاعل الا
 الى علم حقيقته وتصوره ماهيته واذا ثبت كونه تعالما موجبا ثبت
 كونه عالما ليس اخر من صدر عنه افعال بحكمة متقنه يجب
 ان يكون عالما وقد صدر عنه تعال افعال بحكمة متقنه فيجب
 ان يكون عالما والاول بدهي والثاني حسي فثبت كونه تعالما
 مبدءا ولا بد من كونه تعالما لان الحق هو الذي يصح ان يفقه
 ويعلم وانا ثبت كونه تعالما قادرا عالما ثبت كونه حقا مبدءا
 ولا بد من كونه تعالما لانه لو لم يكن موجودا لكان معدوما
 المعدوم يستحيل ان يكون قادرا عالما واذا ثبت كونه كذلك ثبت
 كونه موجودا مبدءا مبدءا ولا بد من كونه تعالما موصوفا بهذه
 الصفات اذ لا وابد لانه لو لم يكن كذلك لم يصرف موصوفا بها ابد او
 القائل باطل كما مر فالتقدم باطل فثبت انه تعال موصوفا بهذه الصفات

دون وجه

اذ لا وابد مبدءا مبدءا ولا بد من كونه تعالما قادرا على جميع
 المركبات عالما بكل معلومات لانه لو لم يكن كذلك لكان
 اختصاصه بالبعض دون البعض مع استواء جميع المقدور
 والعلوم ومع ان نسبة ذاته الى الجميع على السوية يحتاج
 الى تخصيص ولا يخصه هناك فوجب ان يكون قادرا على الكل
 عالما بالكل مبدءا مبدءا ولا بد من كونه تعالما مبدءا مبدءا
 بعلم مبدءا كاهها لان المرجع في جميع هذه الصفات الى كونه
 عالما بكل معلومات واذا ثبت كونه تعالما ثبت كونه مبدءا
 صوفا بهذه الصفات مبدءا وهذه الصفات التي اثبتنا
 ه صفات اضافية نسبية ليست بزايدة على ذاته المنزهة لانها
 لو كانت زايدة فلا يخلو اما ان تكون واجبة او ممكنة وهما محالان
 لان فيستحيل ان تكون زايدة انما قلنا انها لم تكن واجبة
 لانها محتاجة الى الغير وما كان محتاجا الى الغير لا يكون واما
 جبا وانما قلنا انها لا تكون ممكنة لانها لو كانت ممكنة لكانت

كانت محتاجة الى الغير والمحتاج الى الغير محدث كانه واذا لم تكن وا
 جبة ولا ممكنة لم تكن زائدة على ذاته في كل المراتم الفصل
 الرابع في صفاته السلبية وفيه مسائل **مسألة** يستحيل ان
 يكون تعاملاً لانه لو كان جملاً كان ساوياً لساير الاجسام
 الجسية فان لم يخالف الاجسام من وجه اخر لزم اما حده او قد
 ممساوا وان خالف لزم كونه مركباً متبايناً لمشاركة ومتبايناً المخالفة
 وهو ايضا محال فيستحيل ان يكون جسماً **مسألة** لو كان تم
 جسماً كان لا بد وان يكون حاصله في الجز كمانه ولو لم يكن
 ثم لا يخلو اما ان يصح خروجه عن ذلك الخيزر او لا يصح فان صح
 صح عليه الحركة وان لم يصح لزم ان يكون كالمقيد العاجز فمما
 محال ان عليه تم فيستحيل ان يكون جسماً **مسألة** ويستحيل
 ان يكون عرضاً لان العرض محتاج الى الغير والباري تم ليس محتاج
 الى الغير فلا يكون عرضاً **مسألة** ذاته تم مخالفة لساير الزوات
 لعين ذاته المخصوصة لا لمرادها لانه لو كانت ذاته مساوية

١٠٩
 لساير الزوات لكان اختصاصه بكل الصفه اما لا مرادها اول الامر من
 القول الاول يلزم التسلسل ومن الثاني ترجيح الممكن من غير ترجيح وهما
 محالان فثبت كونه مخالفاً لساير الزوات لنفسه في ذاته المخصوصة
مسألة لو كان الباري تعاملاً الى الغير لكان لا يخلو اما ان
 يكون محتاجاً في ذاته او صفاته وهما محالان كما تم فيستحيل ان
 يكون تم محتاجاً **مسألة** ويستحيل ان يكون تعاملاً اياباً البصر لانه
 لو كان كذلك لكان لا يخلو اما ان يكون متبايناً للرأي او لا يكون
 فان كان متبايناً فاما ان يكون مجزئاً او لا يكون فان كان في جهة لزم كونه
 تعاملاً وهو محال وان لم يكن في جهة لم يكن متبايناً فلم يكن الرؤية
 معقولة لانه الرؤية المعقولة عبارة عن اتسام صورة المرء في
 بعين او اتصال شعاع البصر به اليه وهذا لا يعقل الا فيما كان
 متبايناً للرأي وهو عليه تعاملاً واذا بطلت هذه الاقسام ثبتت
 استحالة رؤيته تعاملاً بالبصر **مسألة** يستحيل قيام الحوادث بذاته
 توافيقاً للكرامية والمخالفة لانه لو صح اتصافه بها لكانت

تلك الصفة إما تكون من لوازم ذاته وإما أن يكون من خواص
 ذاته فمن الأول يلزم أن لية الحوادث ومن الثاني يلزم التسلل
 وهما محالان فليست تحيل كونه تعام موصوفاً بهما **مسألة**
 الأول والثاني عليه تعام محالاً لانها من لوازم المراج الذي هو من
 لوازم الأجسام وإذا ثبت كونه تعام ليس يجب استحالة ان يكون
 موصوفاً بهما أو بواحد منهما **مسألة** يستحيل أن
 يتحد بغيره لأنها لا يخلو من اقسام ثلاثة وهي إما أن بقيا
 كما كانا أو صارا معدومين أو عدم احدهما دون
 الثاني وليس في شيء من هذه الاقسام اتحاد فيستحيل
 عليه الاتحاد **مسألة** يستحيل أن يجعل الله تعالى
 في شيء لانه لو حل في شيء لا يخلو اما يجب حلوله فيه
 أو لا يجب فمن الأول يلزم حدوثه تعام وهو محال ومن الثاني يلزم
 استغناءه عنه المستغنى عن الشيء يستحيل أن يجعل فيه **مسألة**
 يستحيل أن يكون موصوفاً بشئ من الألوان لاستحالة كونه من محال

وجوده

لا محراض لأن محلها الأجسام وإذا لم يكن ثم جسم لم يكن محلاً له
 عراض فلم يكن موصوفاً بشئ من الألوان **الباب الثاني** في العود
 وفيه فصول الفصل الأول اعلم ان مرادنا من كونه تعام عادلاً هو أنه لا يفعل
 العتيج ولا يخل بالواجب وهذه المسألة منفرعة على افتقار الحسن و
 العتيج يحكم الفعل خلافاً للملا شعرته اعلم ان كل من صدر عنه فعل
 من الملكتين من الافعال الاختيارية فلا يخلو اما ان يكون صدر
 ذلك الفعل من قبل العقل أو لا يكون الأول هو العتيج والثاني اما ان
 يكون تركه من قبل العقل أو لا يكون الأول هو الواجب والثاني اما
 ان يكون فاعله مستحقاً للمدح أو لا يكون الأول هو الثيب والثاني
 اما ان يكون فعلاً أولى من تركه أو لا يكون فالأول هو الحسن والثاني
 اما ان يكون تركه أولى من فعله أو لا يكون فالأول هو المكروه والثاني
 هو المباح وإذا ثبت هذا فلا شك ان بعض افعالنا ما يكون العقل
 مأوراً عن فعلها كالكلية الظلم والكذب والعبث والمفسدة
 وغير ذلك وبعض افعالنا ما يكون ملائماً للعقل كشكر المنعم ورد

ورد الوديع وقضاء الديون وغير ذلك والعلم بذلك يجب في ما قل من نفسه
 ولا يحتاج الى الشرح ولهذا يعرف المنكرون للشرائح كالكتاب الاصلية
 والبراهمة وعبدة الاوثان والاصنام كما يعرفه المملكتون ومن انكر ذلك فهو جاهل
 مكابر الفصل الثاني في العلم بغير المدح والذم على بعض افعال الانسان
 علم ضروري ولا شك ايضا ان حزن المدح والذم يتوقع على كون المدح
 والمذموم فاعلم وما يتوقف عليه العلم الضروري يجب ان يكون ضروريا فثبت
 ان العلم يكون العبد فاعلم ضروري حجة اخرى ان كل ما صدر عننا من الافعال
 انما يصدر وجب واماينا وقصودنا وكل فعل يكون كذلك كان ذلك الفعل
 فعلا لذلك الفاعل فاذا وجب ان يكون كل ما صدر عننا من الافعال فعلا لنا الفصل
 الثالث فانه قد قاد على الصبيح والدليل عليه هو ان الصبيح من المملكات لانه
 لم يكن من المملكات الى قد تاع عليه واذا كل من المملكات والله قد قاد على صبيح
 المملكات فيجب ان يكون قادرا على الصبيح لانه لا يشترط ان يكون قادرا على التعذيب
 المضطر على الكفر واذا تاب وجب ان يكون قادرا عليه لان توبته لا تشرع القادرة
 ثم وبعد يبعد التوبة الظلم والظلم فيجب ان يكون قادرا على الصبيح الفصل الرابع
 في ان لا يفعل الصبيح ولا يجلي الواجب والدليل على حمله اذا كان تاعا لما يقع الصبيح
 لانه عالم بكل المعلومات وعالم

باستغناء عنه فاذا علم بصرفه عن فعله ولا يدعوه الى الاستغناء عنه ومع وجود
 الصادق وعدم الداعي يستحيل ان يصدر الفعل عن العالم فثبت كونه تعالى لا يفعل الصبيح
 البتة ولا يجلي الواجب **الفصل الخامس** اذ اثبت ان الله تعالى لا يفعل
 الصبيح فكل ما صدر عنه من احدث العالم وما فيه من خلق الحيوانات المودية والنباتات
 المضرة والتموم القاتلة وغير ذلك من الكاليف الشاقة حسن وكل ما صدر في العالم
 من الظلم والنجس والكذب والفساد وغير ذلك انما يصدر من غيره لاعتد تعالى ولا يريد البتة
 شيئا من المصالح لان ارادة الصبيح فيجوز **الفصل السادس** في ما فعله
 بالمومن من تعريض الثواب وازاحة العقلة من المؤمنين والاطاق ونصب الدلالة فقد

فعله بلكافروا اذا كان تكليف المؤمن حسنا وجب ان يكون تكليف الكافر ايضا
 حسنا اما صدر عنه من الكفر انما يصدر عنه باختيار وبكره الواجب لا بالتكليف **الباب الثاني**
 في التوبة وفيه فصول **الفصل الاول** في حسن رجعة الانبياء عليهم السلام
 في بعض الانبياء عليهم السلام فوايد منها ان يا توما من الله تعالى باعلام الثواب الدائم للطبع

المؤمن والعقاب الذائم للكافر العاصي وذلك لطف ومنها ان يعلمهم كيفية
 شكر النعم ومنها زيادة دواعي المكلفين في اداء الواجبات واجتناب المقتضات
 وما كان فيه هذه الغايات الوفر كان حسنا فيجب ان يكون بعنة الانبياء حسنة
الفصل الثاني في اثبات النبوة بيننا محمد صلى الله عليه وآله انه ادعى النبوة
 وظهر المعجزة عليه على فوق دعواه وكل من كان كذلك كان نبيا حقا اما انه ادعى النبوة
 فذلك معلوم بالتواتر واما انه ظهر المعجزة عليه هو ان ظهر القرآن عليه واما بيان ان القرآن
 معجزة فثبت ان لفظه البليغ ومفاهه المبين لم يبعده واحد من العرب واذ ان علمهم
 بالقرآن وتحذاهم به واجتمعوا على ان ياتوا بمثل اية او سورة فقد عجزوا عن ذلك ولما
 ظهر عجزهم عن معارضة ما ثبت انه معجز من قبل الله تعالى ولوقد راوا على الايمان بمثله
 لا تنوابع ولما خرجوا بالسيف والاخار وافية بهذا المبع والتفوس واسترقاق الاولاد
 لان من قد على دفع الخصم باهون الامور واسرع في المدة والاهل بغيره لا يصعب
 الاشد وذلك لا يكون منهم الا عجزا ظاهرا ونكولا وانما ثبت ان القرآن معجز خارق العادة

واذا ثبت هذا ثبت انه نبى من عند الله ومن معجزة التي هي سوى القرآن تسبيح المحصى
 في كفه وخير الخشب وسكاية الناقة وكلام الزداع المشوى وانجار الماء بين اطائه
 واشباع الملقن الكثير من الطعام الطليل ومجي الشجرة اليه لما قال لها اقبل وعودها الى
 مكانها لما قال لها ابري واشفاق القمر والاجار عن الغيوب على ما توأبه النقل والاطلال
 السحاب قبله بعنة وهذه الاخبار ان كان كل واحد منها في خبر الاحوال الا انه لما كثرت
 الاخبار عن شئ يستحيل ان يكون كلها كذا او اذ اصح واحد منها حصل المقصود وصرح
 الباقي فثبت انه عليه السلام كان نبيا من عند الله صافيا في جميع ما ادعى النبوة
 في صفاته عليه السلام يجب ان يكون موصوفا بكمال العقل والذكاء والعلية وقوة الزاد وجوده
 ويجب ان يكون معصوما عن العتبات كلها صغيرة وكبيرة ما قبل النبوة وبعدها عن كان او
 نسيانا لان جواز ذلك عليه يفر العقل عن ما بعته ولا يلبق بالحكمة اجمالا يتابع من
 يفر العقل عن متابعه فيجب ان يكون موصوفا بكنة الصفات **الفصل الرابع**
 كلام الله خال محث لانه مركب من الحروف على وجه يتقدم بعضها على بعض وكل ما كان كذلك

كان محدثا

وانما قلنا انه مركب من الحروف على ذلك الوجه لانه لا يفهم كلام الا ان يكون كذلك وذلك بدعي
 وانما قلنا ان كلما كان كذلك كان محدثا وذلك لان المتقدم انما يتقدم على المتأخر بقدر
 متناه فيلزم ان يكون المتأخر متناهيا ايضا لانه متيقوq بالمتقدم وايضا يلزم ان يكون
 المتقدم متناهيا لانه متقدم على المتأخر بمقدار متناه واما ان متقدما على المتأخر بمقدار
 بمقدار متناه كان ايضا متناهيا وكل ما كان متناهيا في زمان وجوده كان محدثا فيلزم
 ان يكون جميع كلامه تعالى محدثا **الفصل الخامس** في جواز النسخ اذ ثبت
 بنوع نبينا صلى الله عليه وآله وصحبه نبوة انه موقوف على النسخ فوجب ان يكون النسخ حلالا ليدل
 اخرى للمصالح الشرعية يختلف باختلاف الاوقات والاشخاص فلا بد ان يبين
 سبحانه وتعالى المكلفين ازا حدة لعقلهم فاذا ابدوا ان يتغير الاحكام لتغير المصالح وذلك
 هو النسخ **الباب في النسخ في الرابع** الامامة وفيه تصور
الفصل الاول في اثبات وجوب الامام والامامة واجبة في الدين
 عقلا وشرعا كما ان النبوة واجبة في القطر عقلا وبما خلافا لاكثر الامامة اما الوجوب

عقلا فهو ان احتياج الناس الى امام واجب العظمة بحفظ احكام
 الشرع عليهم ويحمدهم على مراعات احكامه بالعدل والوعيد
 اجدر ارحدود الدين كاحتياجهم الى النبي في شرع الله الاحكام
 ويبين لهم الحلال والحرام واحتياج الخليفة الى استنباء الشرع
 كاحتياجهم الى تهنيد واداء ان ارسل النبي واجبا لكونه
 لطفا فتكينا كان نصب الامام ايضا واجبا **حجة** في
 نصب الامام لطف اللطف واجب على الله نعم فوجب ان يكون
 نصب الامام واجبا عليه تعالى وانما قلنا ان نصب الامام
 لطف لان اللطف هو ما عند يختار المكلف الطاعة او
 يكون الى اختيارها اقرب ولولا لما كان كذلك مع تمكنه
 في الخلق لا يكون فيه وجه قبيح ولا شل ان عند
 وجود الرئيس المهيب التافد الامر الاخر على يد السفينة
 المنتصف للظلم من الظالم يرتفع الفساد كله او اكثروا
 فوجد ان يكون وجوده لطفا كسابر الاطراف فوجب ان يكون قادرا

عَلَى اتِّبَاعِهَا وَاتِّسَافِلْنَاهَا لَئِنْ كَانَ كُلُّ مَا كَانَ كَذَلِكَ
بِحُجَّتِهِ يَنْفَعُهُ الْحَكِيمُ لَأَنَّهُ لَوْلَمْ يَنْفَعَهُ مَعَ بَقَاءِ التَّكْلِيفِ لَكَانَ
الْمُكَلَّفُ غَيْرَ مُزَاجٍ لِلْعَدَةِ فَيَكُونُ تَعَامُلاً وَفَصْلاً لِمَا لَمْ يَكُنْ
وَإِذَا اثْبَتَ الْمُقَدِّمَانِ ثَبَتَ أَنَّ نَصَبَ الْأَمَامِ وَاجِبٌ عَلَيْهِ حُجَّتُهُ
أَمَّا الدَّلِيلُ السَّامِعِيُّ فَقَوْلُهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا
لِرِئَاسَةِ الصَّادِقِينَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَمَرَنَا بِأَلَّا نَكُونَ مَعَ الصَّادِقِينَ
وَذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ تَعَالَى وَاجِبٌ عَلَيْنَا مَتَابِعَتُهُ فَيَقُولُ ذَلِكَ الصَّادِقُ
الَّذِي يَجِبُ أَنْ يَكُونَ عَلَيْنَا مَتَابِعَتُهُ حُجَّتَانِ يَكُونُ مَادَّةً قَائِمَةً كُلُّهَا
وَلَا لَكُنْزًا يَجِبُ عَلَيْنَا مَتَابِعَتُهُ فَيَمَّا يَكُونُ صَادِقًا فِيهِ وَذَلِكَ
لَا يَجُوزُ وَإِذَا كَانَ صَادِقًا فِي كُلِّ أَمْرٍ فَذَلِكَ الصَّادِقُ أَمَّا أَنْ يَكُونَ
مَعِينًا أَوْ غَيْرَ مَعِينٍ وَالثَّانِي بَاطِلٌ وَالْأَوَّلُ الْأَجَلُ وَالنَّعْطِيلُ وَالْأَوَّلُ أَمَّا أَنْ
يَكُونَ ذَلِكَ الْمَعِينُ جَمِيعُ الْأَمَةِ أَوْ بَعْضُهُمُ وَالْأَوَّلُ بَاطِلٌ بِالْمَعْرُوفَةِ فَبَقِيَ الثَّانِي فَوَجِبَ أَنْ
يَكُونَ فِي الْأَمَةِ شَخْصٌ مَعْصُومٌ لَا يَحْزَنُ عَلَيْهِ لِإِطْلَاقِهِ وَذَلِكَ هُوَ الْمَطْلُوبُ لِلْحُجَّةِ الرَّابِعَةِ
قَوْلُهُ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اطِيعُوا اللَّهَ وَاطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ

الْأَسَدُ إِنَّ تَعَالَى أَمَرَ الْمُكَلَّفِينَ بِطَاعَةِ أُولِي الْأَمْرِ كَمَا أَمَرَهُمْ بِطَاعَةِ رُسُلِهِ
وَإِذَا كَانَ طَاعَتُهُمْ وَطَاعَةُ رُسُلِهِ وَاجِبَةً فَجَبَّ أَنْ يَكُونَ طَاعَتُهُ أُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ
كَذَلِكَ لَأَنَّ حُكْمَ الْمَا الْمُعْطُوفِ عَلَيْهِ وَإِذَا اثْبَتَ ذَلِكَ فَتَقُولُ لَا لَهْلَاهُ أَمَّا أَنْ يَكُونَ
مَعِينًا أَوْ غَيْرَ مَعِينٍ فَتَعْلَمُ هَذَا الدَّلِيلُ كَسَامَرٍ قَبْلَ الْحُجَّةِ الْخَامَةِ
قَوْلُهُ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَرُسُلَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ
الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ وَجِبَ الْأَسَدُ لَلْأَوَّلِيِّ
الْأَوَّلُ بِالتَّشْدِيدِ وَالْآخِرُ بِالتَّقَرُّفِ وَإِذَا كَانَ الْمَادَّةُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ
أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى ابْنِ أَبِي طَالِبٍ يَجِبُ أَنْ يَكُونَ هُوَ أَوْ قَوْلُهَا بِالتَّشْدِيدِ
وَالْآخِرُ بِالتَّقَرُّفِ وَذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى إِمَامَتِهِ بَيَانُ الْقَوْلِ بِتَلِيلَةٍ لِلْمُشْكَلِ
كَتَاهِمُ مَنْ كَوْنُهُ فِي الْمَنْهَجِ وَبَيَانُ الْكِبَرِ أَجْمَاعُ الطَّائِفَةِ
بِفَتْحٍ مُحَقَّقَةٍ مَعَ فَرْقٍ مِنَ الطَّوَائِفِ الْمُخْتَلِفَةِ وَإِذَا اثْبَتَ الْمُقَدِّمَانِ
ثَبَتَ أَنَّ إِمَامَ مَعْصُومًا فِي الدِّينِ وَهُوَ الْمَطْلُوبُ الْفَصْلُ
الثَّانِي فِي صِفَاتِ الْإِمَامِ يَجِبُ أَنْ يَكُونَ الْإِمَامُ مَعْصُومًا مِنْ جَمِيعِ الْقَبَاحِ
كَسَامَرٍ فِي النَّبِيِّ قَبْلَ الْإِمَامَةِ وَبَعْدَهَا أَنْ يَكُونَ الْعَدَّةُ فِي وَجْهِهِ

النبي والامام واحدة كما مر واذا كان عصمة النبي عا واحة يجب ان يكون عصمة
الامام كذلك وايضا ان الله تم امرنا بتعظيمه وطاعته فوق تعظيم كل واحد من
الامة فوجب ان لا يكون حبيسا في عقدة اذ الوالم يكن كذلك لكان يستحق لانه
الدم ويتبر منه الرعية وذلك باطل ويجب ان يكون اكثر ثوابا عند الله
تعالى من كل واحد من رعيته لان تعظيمه فوق تعظيم كل واحد منهم
فيجب ان يكون افضل من جميع رعيته فيما هو اما قدم فيه لتج تقديم
المعصوم على الفاضل ويجب ان يكون اعلم منهم واقواهم قوة ورأيا لتج
تقديم الاضعف على الاقوى مع انهم متعبدون بالجهل ويجب ان لا يكون
ناقضا للحلقة مثل الصورة على حد تجب النفرة عن معاينة ويجب
ان لا يكون محترقا بجزفة تجب النفرة عن متابعة **الفصل الثالث**
في تعيين الامام الامام الحق بعد النبي ص بلا فضل امير المؤمنين علي بن ابي طالب
لان قد التنا على ان وجوب العصمة شرطي في معصومة صحة الامامة وكل
من قال ان الامام يجب ان يكون معصوما قال ان الامام يجب ان يكون بعد
رسول الله صلى الله عليه واله وسلم بلا فضل امير المؤمنين ع ثم الحسن ثم الحسين

ثم علي بن الحسين ثم محمد بن علي الباقر ثم جعفر بن محمد الصادق ثم موسى بن
جعفر الكاظم ثم علي بن موسى الرضا الملقب بالرضا ثم محمد بن علي
التقي ثم علي بن محمد النقي ثم الحسن بن علي العسكري ثم الحجة القائم الحلق
الصالح محمد بن الحسن صاحب الزمان صلوة الله عليه وعليهم اجمعين وهو لان اما
منا ولبنا الذرة اوجب الله علينا طاعته وهو الحق الصالح الذي يشكرو
ظهوره وخروجه اللهم ارزقنا ان نكون من المشهدين بين يديه الزايعين
عنه امين رب العالمين **الفصل الرابع** في سبب عيبه عليه
السلام سبب عيبه الامام لا يجوز ان يكون من قبل الله تعالى لانه لا يخل بالحق
ولا يجوز ان يكون من الامام لانه معصوم ولا يترك لما كان واجبا عليه فله
يقف الا ان يكون من خوف الاعداء او من فقدان الناصر فاذا زال الاول
او حصل الثاني بغير بلاء الارض قسطا وعدلا كما ملئت حقدًا وظلما ان
شاء الله تعالى **الباب** في الوعد والوعيد للحق
اذا اخرج من دار الدنيا فلا يخلو اما ان يكون كافرا او لا يكون والاول
يبقى مخلدا في النار والثاني اما ان يكون عاصيا ولا يكون والثاني يبقى محمدا

في الجنة والاول اما ان يتوب قبل موت او لا يتوب والاول بعفو الله تعالى عنه
 بفضلهم وكره والثاني اختلفت الامنة وقال فعند اهل الوعيد يبقى مخلداً
 في النار وعند الخوارج في الجنة وعند اهل التفضل بعد توب بقدر ما صدق
 عنه من المعاصي اذا لم يرفع ثم عنه اولم يسفقه شفيع ثم ادخل
 الجنة وهو الحق ويبقى مخلداً فيها والذليل عليه ان ذلك الفاسق
 قد صار مستحقاً للتوب بايمانه وسائر طاعته عانه ولا يتبدل فسقه
 ما كان ثابتاً له من استحقاق التوب واذا كان كذلك وجب ان يكون
 عقابه ايمانا لانه لو ازاله فزال الله اما على الطريق الموزنة او على
 الطريق الاحباط والاول باطل لانه اما ان يؤثر امعا او على الثبات
 قبل الاول باطل لان المؤثر عدم كل واحد منهما وجوب الاخر والعلة
 ويجب جعلها مع المعلول ويلزم ان يكونا موجودين حال كونهما
 معدومين وذلك محال والثاني ايضاً محال لان المعدوم لا يؤثر
 واما الثاني وهو طريق الاحتياط وهو ايضاً باطل لانه يلزم ان
 لا يستغفر المؤمن بايمانه وسائر طاعته ولا يندفع عنه بذلك الايمان

خلاصه من تصنيف مولانا الامام العالم البارع الورع المسقى قطب الدين
 سبزواري غفر الله له ولجميع المؤمنين
 والمؤمنات فرغ من تحريره يوم الجمعة
 في اويل شهر المبارك الشوال سنة
 ثمان وسبعين وثمانماية صاحب
 الكعبة مولانا محمد عبد الله
 الحجاك كبر الفقيه الحقيق العالم
 شمس طاهر الدين شمس الدين
 محمد والي

قد فرغ من مطالعة هذا الكتاب
 الشريفة في آخر شهر رمضان
 المبارك

۱۱۸ و جئاتی بحری من عها
 ۱۱۷ بسم الله الرحمن الرحيم

الذکری یاد کردن از کروایاد کنید بعد بیهمان من الذکری تسبیح
 بهر سبب و آتای فارهبونی از من بتر سید التصدیق براسی کوی داشتن
 مصدق بار ردلشتن مع و امع و اتق مه معکم و اشما کرو می مهلن لاقل لهم
 بمشین الثمن ایما القلیل اندک آتای فاتقون از من حد رکبید اللبس و الله
 بهوشیدن و مکارید که من لبس بهوشید و ستورید که مهی یلبس لبس و کمون لبس
 الحق ای و لا تکتون الحق و اموشید حق را لا تیا داد ن و اتوبید عید و الله
 اثبت داکم ما و را و ار که عوای صلوا انان کنید البر نیگوی که من و بین و الله
 و افتن طاعت و بر است که من سو کند بر رت بد بر فتم من و نیگوی و الله
 که دم ابر نیگوی که و بد یرم برا نیگوی که فی النبیان فراموش که من و الله
 لبس فراموش که مهی نفس فراموش کند تا خوانده می نیلوا خواتم و الله
 و خواتم تنلوا میخوانید العقل در یافتن و خواتم مملد کشتن و الله
 مردی و خرد مردی و خرد لبس و الله
 ما لا جوز و کما فراموش که
 اشکایت از تو کنیم یا رب
 ما لا جوز و کما فراموش که

ان الله لا يرى اوله ولا آخره ولا اول لوجوده فلو كان
البارى نعم لوجوده اول لكان محدثا وقد ثبت
انه تعالى واجبا الى جود فيكون قديما ان لثباته
ليس على انه ابدى ان الابدى هو الذى لا نهاية لوجوده
فلو كان البارى تعالى لوجوده نهاية لكان محدثا و
ذلك عليه المحال لوجوب جوده ومعنى ان الابدى
مستمر الوجود بين القديم والابدى والدليل على
انه نعم قادر مختار ان الفاعل على قسامين قالوا مختار ومو
جى فالقار المختار هو الذى يصير الفعل ويمكن الترك
وللوجوب هو الذى يصير فعله دفعة واحدة ولا يمكن الترك
كالنار واهلها والشمس واشجارها فلو كان البارى
نعم موجب الزم قدم العالم وقدينا حدوثه وحدث
لبارى نعم وقدينا قديمه وقدم العالم وحدث البارى نعم
ومما لا يخفى ان فيكون البارى تعالى قال مختار والدليل

114
على انه تعالى عالم ان العالم هو الذى يصدر عنه لا فعال
الحكمة المتعينة على وجه يصح الانتفاع به وهو ظاهر
حقه نعم فيكون الله تعالى العالم والدليل على
انه تعالى حتى انه قال العالم والمقدم لا يتصف بالقدرة والعلم
فيكون الله تعالى والى الله تعالى سميع بصير انه
عالم بالاشياء كلها وهو عالم بما يصير وما يسمع وهو قاهر
بصير والدليل على انه تعالى واحد وان معنى الواحد هو
مستغنى بالصفات ذاته لا يسأل فيها غيره ولو كان البارى تعالى
مع الله احد لا يشرك في الذات والصفات والمشارك ممكن
وانه تعالى واجبا لوجوده فهو نعم واحد والدليل
على انه تعالى مريد كرامة انه امر ونها امر بالطاعة وامر عن
العصية والحكيم لا يأمر الا بما يريد ولا ينهى الا عما يكره
والدليل على انه تعالى ليس بجسم ان الجسم هو التركيب الذى يقبل
القسمه وهو محدث لافتقاره الى المكون الذى يتركب منه والله

والله تعالى واحب الوجود فالله تعالى ليس بجسم
 والذليل على انه تعالى ليس بعرض لان العرض هو الذي
 هو كل في الاجسام من غير متجاوز وهو لا يمكن قيامه به
 فلو كان البارئ نعم عرضا لا فتنر الى محله وقد ثبت
 غناؤه فهو ليس بجوهر والذليل على انه تعالى
 ليس بجوهر ان الجوهر هو الذي يتركب اجسام منها وهو محال
 وبيان صدق افتقاره الى محل كل فيكون متغيرا وقد ثبت
 انه تعالى واجب الوجود وليس بجوهر والذليل على انه تعالى
 غير مسمى ان الروية لا يقع الذي لا جسم او الحاد والله تعالى
 ليس بجسم ولا لون فلا يكون مرييا والذليل على
 انه تعالى ليس يحتاج ان له جهة لا يكون الا في الذات والصفات
 والله تعالى في ذاته وصفاته فلا يكون محتاجا والذليل
 على انه تعالى عال حكيم لا يفعل قبيحا ولا يعمل بواجب ان يفعل
 البعج لا يفعل الاجاهل بغيره او يفتقر اليه والله تعالى في ذاته وصفاته

١٢.
 فلا يفعل قبيحا ولا يعمل بواجب والذليل على انه تعالى
 محمدا صلى الله عليه واله دعواه النبوة فظهر الحق عليه السلام
 والنجس من فعل الله تعالى فيجب ان يكون نبيا حقا
 ورسولا صدقا والذليل على انه مقصودا
 لا يفعل قبيحا ولا يعمل بواجب لانه لو صدر عنه
 البعج لنتفرد العقول عنه فتبطل فايد بعثته فيجب
 ان يكون مقصودا من الاول غيره الى اخره
 والذليل على انه تعالى خاتم الرسل انه صلى الله عليه وسلم من دونه
 عليه السلام لقوله نعم ما كان محمد بالاحد
 من رجاكم والذليل على انه تعالى خاتم النبيين
 لقوله عليه السلام لا مير المؤمنين علي السلام انت مني
 نزلت هون من موت الله لا تنبي بعدى والذليل
 على امامته على بن ابي طالب عليه السلام واولاده
 ده الطيبين الطاهرين نصنا النبي صوانا بيننا

فائدة الامانة ان يكون معصوماً ودينه ليس معصوم
فكفون الامانة فيهم صلوة الله عليهم والالهي
عن ان الامانة الحقة من بقا كالتيك لان تثبت
لطف والطف واجب على الله تعالى فيمن ان يكون
موجودا ويجب ان يعتقد الله تعالى بعد الانفس
على ما كانت عليه لا يصلح ان تثبت لما كانت

من عده وحكمة ثبتت اعادت
الاجسام تمت الكتاب ملك
والله على الله
فلك تابش
چندین کتابها را اختصار
چند کتابها را اختصار
که در این کتاب

عقود الشريعة
المختصرة
لشيخنا
الشيخ

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين
الحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيد المرسلين
محمد النبي الصالح الأمين وعلى آله المعصومين
أما بعد فيقول محمد بن الحسن المطهر في بعثت
هذه الرسالة لدرثال والمرشدين ومداية الطالبين
وبينيت فيها ما يجب على المكلفين من الاعتقاد في اصول الدين
به ثباتهم على عالمهم يعاقبون على تركهم واهمالهم فمن
حصل هذا الاصول عد من فايزين **وحصل له الغنى**
يوم الدين ومن حمل شيئا منها كان من الاخيار وشر
يون القيمة في جهنم **معهم الاسلاف** وهي هذا الاصول الخمسة
اصل الاول في معرفة الله تعالى
ولتقدم ذكر صفات الاولى الممكن هو الذى يتساوى
نسبة الوجود والعدم الى ماهيته في وجوده ويجوز وعدم
ومثاله كقنا لليزان المتساويان بلا زيادة ولا نقصان

بنوع
فانه لا يخرج احد عما على الاخرى الا ما خرج عنها هو المخرج
فان لم يحصل المخرج الخارج فالكفان متساويان
المقدمة الثانية المحدث هو الذى يسبقه العدم
المقدمة الثالثة الواجب الوجود هو الذى
يستحق الوجود من ذاته وتقبل عليه العدم لذاته فوافقي
عن كل اسواه **المقدمة الرابعة** متنع الوحد
هو الذى يجب عدمه لذاته ويستقبل عليه الوجود لذاته وكل
مقؤول اذا نسبنا الوجود الى ماهيته له خلوا عن هذه
الثلاثة اثنان يجب له الوجود او يتنع عليه الوجود او يجوز
عليه الوجود والعدم **المقدمة الخامسة**
القديم هو الذى لا يسبقه العدم اولى اول لوجوده فلا
يسبقه غيره في الوجود اذا عرفت ذلك فلتشرع
في المقصود فنقول **الموجودات** مخصصة
في الواجب والممكن فلا موجود خارج عنهما وجود للممكن

من غايه ولا وجود له من ذاته اصله بل هو غيره وكل
 صفة للممكن يتوقف ثبوتها على وجوده فليس
 من ذاته قطعاً بل لا بد وان يكون من غيره وجميع الممكنات
 اشتركت في ذلك المعنا وتأثير في ايجاد الغير صفة موقوفة
 على وجود المورث فثبت ان وجود الممكن يكون من غيره وكل ما هو
 وجوده عن غيره لا يصح ان يكون مورثاً تاماً ومنه قد
 ظهر من ذلك ان كل ساجد عليه القدم لا بد له من علم خارج
 عنه دالة توجب جميع الممكنات احراراً ممكن لا بد لها من علم خارج
 عنها والخارج عن جميع الممكنات هو واجب الوجود لنا قلنا
 ان الموجودات تنحصر في الواجب والممكن فاذا كانت جميع
 الممكنات محتاجة في الوجود الى الواجب فلم يوجد الواجب
 لم يوجد شيء من الموجودات وهو خلاف الضرورة فقد ثبت
 وجود واجب الوجود **وتجب** ان يعتقد ان يكون
 الواجب قديماً له لا يجوز عليه العدم **وتجب** ان

ان يعتقد ان واجب الوجود واحد له ان كل
 كثير ممكن له الكثير يقتضي احتياج الكثير الى غيره
 لانه محتاج الى غيره وحرره وغيره وكل كثير
 ممكن فكل ما ليس بممكن ليس بكبير وواجب الوجود ليس
 بممكن المتولد من كل ما هيبة تعددته في ادها فاما
 التعدد سببها هو في السبب له لا تعدد فيه وواجب
 الوجود لا سبب له فلا تعدد فيه ولقوله في فاعلم
 انه لا اله الا الله وقل هو الله احد الخبير ذلك من الايات
وتجب ان يعتقد انه تعالى قال لا موجب ومعنى
 بالتقار هو الذي اذا استأذن يفعل فعله واذا استأذن ينز
 شره ونفي بالموجب هو الذي يجب صدوره عنه كالتدبر
 فانه لا يفعل وجهه تار بلا احراق بل معنى معدن النار
 وجب الحراق وكل مورث صدوره اشياء ان يكون على
 سبيل الوجوب او لا الاختيار الله اما ان يتمكن من تركه

اولاً فان تمكن من ترك الفعل فهو قادر ولا فيه
 الموجب واذا عرفت ذلك فنقول كما عرفت
 الموجب ما هو عرفت انه يستحيل ان يوجد للموجب امر
 الذي هو موجب له لذاته معدوم بل انما يعدم المعلول
 لعدم علته فلو كان واجب الوجود موجباً لغيره من عدم
 اي شيء كان في العالم بعد وجوده معدوم واجب الوجود
 وهو ظاهر بطلان قدل على الله قادر **ويجب**
 ان يعتقد ان الله تعالى قال على كل شيء مقدور
 له ان نسبة ذاته الى مقدرات كل ما على السوية فترجيح
 بعضها بالقدرة دون البعض ترجيح من غير ترجيح
 وهو محال **وتجب** ان الله تعالى عالم لانه نعم
 فعل الاعمال المحركة المتقدمة وكل من فعل الاعمال المحركة
 المتقدمة المحركة فهو عالم بالضرورة اما انه فعل الافعال

المتقدمة المحركة فلا الله لا شيء عند الانسان اظهر
 من بدنه وحركاته وهو ان فكركم حواسه وفزاها
 الظاهرة والباطنة علم حكمة الله تعالى فيها وانما
 لهذا العقل واسرار الى هذا بقوله تعالى وفي الارض
 ايات للذين آمنوا وانكم افلا تبصرون
ويجب ان يعتقد ان الله تعالى عالم بكل معلوم
 لان نسبة المعلومات اليه على السوية فاما
 لا يعلم شيئاً منها وهو محال لما قلناه او يعلم
 الكل وهو مطلوب او يعلم البعض دون البعض وهو
 ترجيح من غير ترجيح وهو محال فتعين ان يكون عالماً
 بكل معلوم وصيكت ثبت ان الله تعالى عالم بالكلية
 ان الله تعالى لا تفتي بالحق هنا هو ما يصح لان عدد ويعلم
ويجب ان يعتقد ان الله تعالى سميع بصير اي عالم
 بالمسوعات والبصرات لانه تعالى عالم بكل المعلومات

ومن جلتا المسبوعات والمبصرات فبني قوله سبع
 بصراته عالميا المسبوعات فليكن صلات له يعني
 زايد على العلم **وتجب** ان يعتقد انه تعالى
 مريد له انه قال يا المغنى امدك كور فترجى الفعل على
 الترك لا بد له من مرجح وهو ارادة وانه العالم
 حاشا له ان يدين الله قالوا فعل الفاعل حدث والعلم
 فعلمه فيكون الحالم محدثا فتخصيص وقت حدوثه بذلك
 الوقت المعين دون ما قبله وبعده لا بد لمرجح
 وذكر مرجح هو الارادة فهو مريد **وتجب**
 انه تعالى مستلزم معنى انه اوجد خروفا واصواتا
 في اجسام حمارية لانه نعم وارر على كل مقدور
 وعالم بكل معلوم وهد وهد هذا المعنى فانه تعالى
 كل موصوف من الشجر لم يباركه وسياقي صدق النبي
 وصدق القرآن من حيث انه محمود وقدل عليه في هذا

مواضع فلم يثبت كلامه تعالى بكلامه بل من حيث
 صدوقه عن النبي الصادق **وتجب** ان
 يعتقد انه تعالى ليس بجسم ولا عرض لا لانه
 لو كان جسما لكان متخيلا او لو كان عرضا لكان
 حاله في التحيز فيكون ممكنا ولا يتبين ان جميع مصادره
 ممكن الوجود والله تعالى وحده واجب الوجود وامكان
 الممكن له زم لذات الممكن وكونه تعالى واجبا لا زيم
 لماهية واختلاف اللوازم يدل على اختلاف اللوازم
 ولا يناسب ماهية تعالى شيئا من الاشياء الحقيقية
 تعالى مخالفة للساير الاشياء وهذا المعنى قوله تعالى
 له كان الاشياء واعلم ان الاعمال من شدة غير معقولة
 لان الاشياء اما بالاستحالة بان يفسد صورة هذه الاشياء
 ثم يصير لها صورة اخرى كما قالوا بصير الماء هواء
 وهذه الاشياء تتحقق ولا يصور لها في الممكنات مع انه قد

قد نازع كثير من الناس فيه والصحيح نفيه لكن لا حجة
 التائي بيانه لانه عند العالمين به انما يتصور
 في الملكات والله تعالى وتقدس وترى ان كان
 واما بقى صبرون الشئين شيئا واحدا فغير
 معقول لانهما بعد الاختلاف بقى المايز بينهما فلا لفظ
 وان علم مايز احدهما عدم ذلك الذي عدم مايز فلا
 يكون الاتحاد اذ للعدم سبيل الاتحاد بالوجود عدا
 معافاه اتحاد فظل قول النصارى لغتهم الله
يجب ان يعتقد الله تعالى لا جزله لان كل ما
 جوده غير فيكون محتاجا الى جوده الذي هو غيره وكل
 محتاج الى غيره ممكن الله تعالى ليس ممكنا فلا جوده له
وتجب ان يعتقد الله ليس في جهة لان كل
 ما هو في جهة ممكن الله تعالى ليس ممكن **وتجب** الله
 تعالى ليس يجوز له ان الجود ممكن **ويجب**

ان يعتقد

ان يعتقد

ان يعتقد الله تعالى لا يرى لان كل مرئ في جهة
 لانه مقابل او في حكم المقابل وكل ما هو متا بل اولى علم للتا
 بل فهو في جهة والله تعالى ليس في جهة فلا يكون
 متا بل ولا في حكم المقابل فلا يرى ولقوله تعالى لا تد
 ركه الا في ابصار وهو يدرك البصار وهو صفة مدح
 وكما لان كل صفات الله تعالى صفات كمال فاض
 نقص ولا يجوز ان يوصف بالنقص **ويجب** ان
 يعتقد الله تعالى حكيم لانه يعلم الاشياء كما هي فلا يور
 عنه مقال ذن في الارض وله في السماء فلا ينع
 فيها ولا يغفل عما يجب والمغنى الوجود عليه تعالى ان يكون
 ما هو واجب عليه فوجد مملكة تعالى وتركه خالف حكمه
ويجب ان يعتقد ان صفاته ليست مرابطة على
 ذاته في الوجود الخارج اما وجوده تعالى فلو كان
 مرابطة على ما هي في الخارج لزم ان يكون

ان يكون صفة لها ومحتاجا اليها فيكون مكن ومكان
 ان يكون وجود الواجب تعالى مكنها واما غير
 الوجود كالقدرة والعلم ولا منها لو كانت رائدة
 على داته لكانت قديمة لا تتحالة كونه تعالى اما ان يكون
 المؤثر فيها غير الله اودات الله والاول محال بالضرورة
 والثاني ان يكون مؤثرا فيها على سبيل الاحباب والاختيار
 والاختيار والثاني محال ايضا والاحتياج في القدرة
 لا قدرة والعلم الى الحكم فيلزم سبق الشئ على نفسه
 ولانه ليس احدهما اوله بالاحتياج الى الاخر لئلا يها
 في الماهية وهو محال لانه ترجيح من غير مرجح فيبقى
 ان يكون تأثير فيها على سبيل الاحباب فيجب ان يكون
 قديما ولا قديم الله تعالى لقوله نعم هو الاول والا
وتجب ان يعقل ان الله تعالى كف من الاهلية
 التكليف لان التكليف لطف لانه يقرب

يقرب العباد الى الطاعة ويبعد عن المعصية
 وهو الواجب على الله تعالى لانه مناسب للحكمة
 ورحمة وغاية وضده يخالف ذلك **وتجب** ان يقتض
 ان العالم محدث وهذا المقام يحتاج الى بيان لانه
 الاشياء الاول ما مفع العلم والثاني ما مفعي المحدث
 الثالث تذكر البرهان الدال على ذلك اما الاول فنقول
 من ادنا بالعلم في هذا الدعوى كل اسوالة تعالى من المو
 جودات واما الثاني فمرادنا بالحدث ههنا هو الذي
 سبق العلم كسبق الاسس على اليوم وهذا التقدير
 ليسه الكامون المتقدم الربى وهو الذي لا جامع للقدم
 الماختر فيه واما الثالث وهو البرهان على صدق
 هذا الدعوى فنقول ههنا قضية ضرورية
 ان الموجودات منحصرة في الواجب والممكن ولما ثبت
 ثم يبين ان الواجب الوجود واحد وحق حقيقة

ليس مبرور وجه كثر املا باعتبار من الاعتبارات
وقد بينا ان واجب الوجود قادر على اختيار او هـ
تضييقه ضرورة هي ان الفعل المختار له يمكن ان يكون
قدما بل لا بد وان يكون حادثا باللفظ المذكور والى ذلك
قاصد اليجاد الموصوف وهو باطل بالصورة وكل من
موجه فعله للموجودة له اما واجب الوجود او شي
صدر عن الحدث واجب الوجود وقد ان ذلك فيلزم
فعله ثم حدث وكلما يصدر عن الحدث حدث وقد
ظهر ان كل ممكن حدث وان كل ما سواه نعم ممكن فكل
ما سواه حدث باللفظ المذكور وهذا هو المطلوب
وتحجب ان يقتد الله تعالى حكيم وقد نظف
به القرآن الكريم بالعدة مواضع وعالم بكل معلوم وعنى
عن كل ما سواه ولا يتصور عليه الحاجة بوجه البتة فيلزم
من هذه المقدمات الثلث انه لا يفعل قبيحا لان الفج

انما يصدر عن فاعل محتاج اليه او جاهل بجه او عاين
بالحادثة وهو امر معلو بالصورة والكل على الله
تعالى محال فلا يفعل قبيحا ولا يخل بواجب الا
صل الثالث في العدل للمقدمة
نشان قال على فعل ما كلف له وتركه مانهى عنه بغيره
ان شارك ان يفعل فعله وان شاء وان يتركه ان يتركه الفعل
و الركن اليه لا يمكن لا الوجوب فنقول اما بوث قد
له على فعل وتركه فضروري لنا العلم المروية الفرق
بين افعالنا الاختيارية ولا ضطراركة للحركة
اليه بجهة كسيرة وحركة النفس وهذا معلوم بالصورة
واما الله قال على كل ما كلف به وتركه ان ينع عنه فلازم لزم
يكن كذلك لكون له ونبيه عبثا وكان عذابه على تر
كل الفعل ان يناسب فعل الحكيم كما لو طلب للملك من الانسا
فعل ما لا يقدر عليه الملك وبغيره على فعل فانه به

القدرة وسفها وكيف يخلق الله فيهم الافلاك ثم
فلا ان توفكون وكيف يخلق فيهم الكفر ويقول لم تكفرون
وكيف يعذب به على فعله وانتم فخذوا صدوره وان
الحكيم اخبروا الله من تعذيبه ابتداء على سبب
صدوره منه ولان كلما صدر منه فعل على سبب الايجاب
كالنار في الامراق او خلق فعل فيه كصور المرآة
التي فعلها التجار في الحسب فان اول الناس هو
المحل المعقول فيه الفعل لا يحتاج الى العلم بالفعل
القادر من الفاعل لان العالم احتياجه في قبوله
الى العلم بما يفعل به ويجعل فيه وانما يحتاج الى العلم بالاعمال
المخار فاذا كان الله تعالى هو الذي يخلق النمل
في العبد لم يجز العبد الى العلم بالسكيف ولم يجز الى
العلم بالفعل فلا ينبغي حجة العبد على الله نعم في الفعل
الحرام لو ترك الواجب بارسال الرسل لان فائدة الرسل

الاعلام

الاعلام والاعلام ولا يتوقف الفعل من الواجب
على واحد منها ولا يحتاج المحل القابل اليها ايضا
بل حجة المأنيبة لصحة الفعل المزمع فيع و عدم
قدرتهم على الايمان بالواجب فمما ذكره الحجة لم يذ
كه في الآية وذكره لا يتم نفع الحجة وهذا محال على الحكيم
المقدمة الاخرى العقل يقتضي حجة
بعض الافعال وقبحها ويستقل بدلالة العلم
الضرورة ان الظلم الخالي من نفع القبيح ولذا الكبر
وحسن صدق النافع فلهذا الحكيم من لا يندب يا
الشابح للمقدمة الاخرى الله تعالى
يفعل عرض لا يعدد اليه تعذر الله عن ذلك علوا كبيرا
بل هو نفع للعالم لان الفاعل لا عرض عايب والهي
عليه نعم محال ولان القرآن قد طرد ذلك
لقوله ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض

مما تقدم وثالثها انه عالم بكل معلوم فحقى له
عادة فارأفت ذلك فنقول اراقرقت له
جرا عند الموت وصارت ترابا علم الله تعالى
كل شيء لا يبدن هو ويحيي له ولهذا قال الله
تعالى قال من يحيى العظام وهي رميم قل يحياها
الذي انشاها اول مرة وهو بكل خلق عليم
وقال الله نعم كما بدا اول خلق يعبد
وعدا علينا انما فاعلن وواجبه لهصال الثواب
منحة الثانية عذاب القبر حق ومرا طحت
والبيان حق ونظام الكتاب عينا وشكلا وما يندكر
ونكر كل ذلك حق لانه امر عكرو قد اجزى ذلك من
الحق على وجوب صدقة بوقوعه فني بوقوعه
الثالث الجنة والنار والفبيمة حق لان الله نعم
اجزى كتابة العزيز وجره الله تعالى صدق لا شيا الرجوع

الكذب

منه لانه فيج قعلا والله تعالى له يفعل فيج
الترابية وعد الله نعم المطيع بالثواب
على طاعة وعده صدق فنجب يصل المطيع الى
الثواب الذي جعله الله تعالى حرا له وليف
له ينسه وقد قال الله تعالى ان الله لا يضيع
عمل عامل من ذكر او اناي الحسنة العترة
عن الله نيلين جارين فكان العتاب حق لله نعم
وكرمه لا يتناهي فيج زلا شفا طاعة ولقوله نعم
ان الله بقدر ونوب جميعا ولقوله تعالى الله لا
يعفر ان يشرك به ويعفر ما دون ذلك لمن يشاء
ولقوله نعم ان رحمتي وسعت كل شيء اراقرقت
ذلك فنقول ما هو حق لله تعالى لا غير يجوز العترة
ويجز العذاب عليه واما حقوق لا رمية له احوال
والثاني فالحال ان يعفر الله تعالى بغير هبة احوالها

ولا أكان ظمًا وهو على الله محال ولوجب العمل
 منه **السابعة** الله تعالى يقبل التوبة
 لما عن عبادة لأجابه بذلك وقبولها تفضل له
 العذيب حقه وإيسره حق المستحق بالاعتذار
الأصل الرابع في النبوة النبي الأنس المبرور الله
 نعم بغير واسطة أحد من البشر والمخبر على صدقة
 بالمرور والمخبر هو فعل خارج الدعاة خارج عن
 قدرة البشر مطابقة للدعوى الخلق الله نعم على يد
 نضديها التي ٣ وهما **مسائل الأولى**
 محمد صلى الله عليه وآله النبي لأنه الدعوى النبوة والنبوة
 نواش ما توها والقرآن فهو متواتر بشخصه وتحدث به التمام
 وذلك لحروف التي هي هارة كلامهم للتداول بينهم
 في أوائل السرون ثم فادعون عليها في الجمع ثم ذكرها ثم
 التكميلات التي أنى لها العرب فلم يخرج القرآن في دته

ولا في صفة عن كلامهم ثم تعجزوا عن معارضة
 بمثلهم ثم طلب منهم معارضة بعشر صوم ثم
 صوته فجعلوا على الكوتجا وزها إلى الحرب
 وقتل أنفسهم وهلا كهنا ونهب أموالهم فلو
 تمكن من معارضة بصوت واحد لما عدوا
 إلى الحرب وكان أقوى في مجتهم وفي انقطاع
 وجرة عن إثبات مطلوبه وهذا أمور صورية والكل
 متواتر **الثانية** أنه ص معصوم من الخطايا والذنوب
 نوب جميعًا وصغيره لو كيها ولا الارتفاع وقعت
 عن الثلوث ولم يبق ونوب بأخباره ولا بفعله
 ولا بغيره ولأن عصمته الطف والطف واجب
 على الله نعم فحصى الله على الله نعم وكذلك سائر الأنبياء
 ما عصموا ولا يجوز عليه السهو واللبان لأن كل ذلك
 يرفع الوفاق وحد وعبد له لأن عدم عصمته

بنافي اعراف عن نصبه نبيانياً بقص الغرض وهو
على الحكم قبيل الساعة عهدها بقا الى يوم
القيامة وهو خاتم الانبياء كما اخرج الله تعالى في القرآن
المجيد **الفصل الثاني** في الامامة رياسة عامة في امور
الدين والدنيا نفاذ على النبي وها ما يابل
الاولى نصب الامام على الله تعالى واجب وهو
منقضى على مقتضى احدها انه اللفظ الثاني ان
اللفظ على الله واجب لما للفقهاء الاولي فلا بد لانسان
مدنى بما الطبع لا يمكنه ان يعيش وحده بل لا بد له
من اجتماع من شاركه من بني نوعه المأخوذ
بذلك من اجتماع والاعتماد مظنة المنازع القار
والقتل لا يلق في كثير من السمر في رجوع عن الاصل
نظام النوع وعن المعاض وارسال الرسل بعد النبي
عليه السلام حال لانه خاتم الانبياء وكم هو

على براني طالع عليه السلام لقوله تعالى **انما وليكم**
الله ورسوله والذين امنوا الذين يفعلون الصلوة ويؤتون
الزكاة وهم راكعون وهذا الصفه التي ببرقيها
الولي احصت بعلى او المراد بالولي الاول
بالنبي والآخرى بالنظر في ولادة عطفة تعالى
والنبي في الحكم المذكور اوله قيسنا وون فيه ولادة
يجب ان يكون الامام معصوم وغيره من الصحابة لم يكن
معصوماً ولانه عليه من القباية الذين ادعى فيهم
الخلافه كانوا كفارا فيل لا سلام ثم اسلموا بعد
وكل من كان كذلك لا يطع لانه لاهل لاهل لاهل
ابراهيم عا اني جاعلك للناس اماما قال ومن ذ
ذرتي قال لانما لاهل الهدى الظالمين ومننا النقي
الابد لان يبال تكنت وتكنه من قبيلة العموم والظالم
بصدق على من كفر في اخره منة ولان مفهوما لانه

المنة بين الامامة والظلم وعواهم من كفر لان كل
 ذنب ظلم ولا اله الا هو قال كفر لا يحتاج اليه ان لا
 يحكم الله الناس اما ضرورة فتعريفه يكون
 للملأ لاحال كفره ولان غيره من الصحابة لم يكن نوا
 منصوبين والامام يجب ان يكون معصوما نص
 الله عليه في القرآن الجيد كثير وقد كتب ذكره الذي قدس
 الله روحه في كتابه الفين الف ذليل في امانه على الله
 الف ذليل على ابطال المعاهدة غيره ولان الحق الله
 من ان تحصى المسئلة الخامسة الامام
 بعد علي عليه السلام ولد الحسن وبعد الحسين
 بصق اشي على هذا ان ابا امان فاما او قعد او
 لقوله عليه السلام للحسين ابني هذا الامام ابن
 امام اخر امام ابوايعة تسعة تسعة فابهم بعد
 الحسين ولد علي الحسين زين العابدين ثم من

ثم من بعد ولد محمد بن علي الباقي ثم من بعده ولد
 جعفر بن محمد الصادق ثم من بعده ولد علي بن موسى
 بن جعفر كظام ثم من بعده ولد علي بن موسى الرضا ثم
 من بعده ولد محمد بن علي الجواد ثم من بعده ولد
 علي بن محمد الهادي ثم من بعده ولد الحسن العسكري
 ثم من بعده ولد الامام خلف الحجّة القائم المنتظر
 المهدي محمد بن الحسن صاحب الزمان كبره ابو القاسم
 لان علي بن ابي طالب عليهم السلام نص علي بن بعده
 ولان الامام يجب ان يكون معصوما لانه لا يخل الوقت
 من امام معصوما وعمرهم ليس بمعصوم بالايجاع
 فلو لم يكونوا ائمة لخل الوقت من امام معصوما
 وموبا طل كما تقدم ولان كل امام من اولاد صدر
 منه معات كثيرة رالة على الامامة المسئلة الستة
 دسة الفزان دل على امامة محمد بن الحسن صاحب الزمان



عليها السلام من مواضع كثيرة منها قوله تعالى ويريد
 ان لمن على الذين استضعفوا في الارض ويجعلهم ائمة
 ويجعلهم والوارثين في مد الاية منافع احدها ان الله قد
 هو الذي جعله اماما وهذا نصرة راته تعالى نصبت عليه
 بالامامة لان الامامة ومن فعله ولم يتقبل احد من هذا النصرة
 ان ذلك تحققت في غيره صديقه حسن ع ونايها **انه**
 جاز وقع من زمان النبي صلى الله عليه الى ابداية عن مستقبل
 يريد الله بفعله وثالثها **فان** لم تقم ويجعلهم
 الوارثين واللام متى دخل في الخبر افا لخصاصة في البسار
 فلا قلنا يريد هو العالم لا على ان ليس بعالم وكل الامم فيه
 من الائمة فهو موروث ولا يكون هو الوارث دون غيره
 لان من بعده وارثه قد دل على ان الامام الذي هو هذه الصفة
 يرث من قبله يعني يرث الامامة ولا يرث غيره عنه
 وفيه محتملين الحسن ع من الامامة ليس له من الصفة بجماع

للمسلمين

المسلمين وهو المولود بهذه الآية المسئلة السابعة
 الامام محمد بن الحسن ع حتى موجود لا يموت الا بعد
 قتال المكلفين فانه لا امام بعده فلو مات والمكلف على وجه
 الارض لحل المكلفون عن لطف الامامة فهو محال
 المسئلة الثامنة الشفاعة عند الله تعالى النبي والائمة
 عليهم السلام ائمة يوم القيامة الا في حقوق الناس
 المسئلة التاسعة **سبع** ولتختم بالثمانية بمسئلة مباركة
 نافعة وهي ان العبد يله تقع عند الموت فانه يحيى الشيطان
 وبعد الانسان عند الموت ليخرج عن الايمان
 فيحصل له عقابا النيران ومع الدعاء قد تقوى الاجابة
 عليهم السلام منها فاراد الانسان ان يامن من
 هذا الاشياء فيستخضر ادة الايمان وهي اهل البيت
 بالادلة القطعية بصفى خا طر ويقول اللهم
 يا ارحم الراحمين اني اودعك يقينة هذا ويات

دسوق وانت خير مستودع وقد اقرتنا بحفظ الودائع
 قوله على وقت حضوره يا ارحم الراحمين ثم خزنها في الخزانة
 ويبعد منه وعن ذلك يسلم من العديلة عند الموت فقط
 فيقول ايضا فاراء السلامه من هود منكرو تكبير
 لفظ الشهادتين فالأقرار بالايمة عليهم السلام يعني بها
 ردة وضار خاطر ثم يقول يا ارحم الراحمين
 او دعل هذا القرار بك يا النبي وبالايممة عليهم السلام
 وانت خير مستودع فرده على في القبر عند مسئلة منكرو تكبير
 فانه يسلم من عذاب منكر وتكبير وطغوا واقتربت على هذا القدر
 ر طلبا للاقتضار وتسهيلا على الملكة في الاستجابة
 واقتربت على هذا الاصول ولم اذكر العبادات التي
 عينة السجدة لانه والدي جمال التمس الحسن بن كوكب
 المطهر قد سئل عن سرهم ذكر ما اجع اهل البيت
 عليهم السلام والايممة المعصومون صلى الله عليه

والله وما صح نقله عنهم بالطريق الصحيح الذي للابيع
 الطوسي قد سئل وجه ومن اتبع الطوسي الى الايمه عليهم
 السلام بالطريقة الصحيحة التي لا شك فيها واديب
 لانه والدي كما ذكرناه قال انت انت انت
 ما انقضى عليه كل ايمه عليهم السلام لا يحتاج الى تقليد
 احد بعد معرفته واجب الاعتقاد ومن عدل عنه الى غيره
 فقد عدل من يقين الى ظن ومن قول معصوم
 لا قول مجتهد افايها للمؤمنون يمسوا واعند وعليه
 السلام عليكم ورحمة الله وبركاته قد انكسرت
 بعون ملك العرش وصل الله على محمد وآله اجمعين وسلم
 تسليما كبيرا لسلامه **هذا الكتاب**
 كتابيتم بعد مناز بوقت حوا بغيرهم وراز
 من از مرگ ترسم که بد فرار
 کتابم فرشتد بمن بیان

121



بسم الله الرحمن الرحيم تعين
 الحمد لله رب العالمين والصلاة على محمد وآله اجمعين اما بعد
 فيقول اضعف عباد الله واحوجهم الى غفرانه الحسن بن شجاع
 بن محمد بن الحسن التوفي قد ثبت بالبراهين المعقولة و
 الدلائل المنقولة ان افضل الطاعات واشرفها بعد الواجبات
 تلاوة كلام مبدع الكاينات ويحجب بعضه على الكل وكله على بعض
 ومن يثبت انه لا بد لقارى القرآن من دعاية الفاظه وادايه وتجويد
 وترتيله يثبت في هذه الكتاب تما سمعته من الاستاذين الهامرين في هذه
 الفن طالعة من كتبهم وسميته بالمفيد في علم التجويد يتوفا على سبعة
 ابواب والله المستعان **الباب الاول** في مخارج
 الحروف وصفاتها اعلم ان جميع الحروف العشرية تسعة
 وعشرون حرفا على قول خليل بن احمد ومخارجها سبعة عشر
 الا ان اصل المخارج ثلثة: الحلق والنفث ومن كل يخرج
 تخرج حرف او اريد على هذا التفصيل من اقصى الحلق ومن
 ومن وسط الحلق ع ح ومن اول الحلق غ خ ومن اقصى اللسان واسفله

حيث

الحنك ق ومن اقصى اللسان واعلى الحنك ك ومن اقصى
 وسط اللسان والحنك خ ش ك ومن حافة اللسان وما يليه
 من الاضراس ض واكثر الناس يخرجونه من الجانب الابرش
 هو اليسر ويجوز بالابن وهو اعسر من ادنا حافة اللسان بما بينه في طرف
 اللسان عند حنك الاعلى ل وما بين طرف اللسان وتحت الشيا
 العليا دون مخرج اللام ن وعند مخرج النون داخل في ظهر
 اللسان ر وما بين طرف اللسان والشيا العليا مصقدا ط د
 وما بين طرف اللسان واطراف الشيا ص س ز ومن طرف اللسان
 وبين الشيا ل اصولها ولا اطرافها وقيل اطرافها ظ ذ ث ومن اطراف
 الشيا العليا وباطن الشفة السفلى ف واختلف في اللف وقيل من
 هواء الف وقيل من الحلق وقيل ان مخارج اربعة عشر وقيل تسعة وحرف
 الغنة التنوين والنون والميم ساكنان اذا كن مدغمة او مخفاة او
 قبلهما ارشدك الله ان الحروف بحسب الصفات واصدادها
 ينقسم اقساماً مجبورة وحرية ومنقطة ومنقطة وقلقلة واصدادها
 مهوسة وشديدة مستعلية وساكنة وتحسب صفات

اخرت قسم الى صغير ونفسي ونحرف ومكر ومستطيل وهاوي و
 علته وغيرها **اما المموسة** فعند قدر اجتمعت في هذه
 الالفاظ حثت كلف شخصه والهمس في اللغز الصوف الحق وتسميت
 هذه الحروف مرسومة لضعفها وضعف الاعمال عليها عند
 دار وجريان النفس معها اذ وقفت عليها والمجودة الحروف
 التي هي غير المموسة وتسميت مجهورة لقوتها وقوة الاعمال
 عليها وقت خروجها ومنعها جريان النفس عند النطق بها اذ
 وقفت عليها **اما الشديدة** فتأنيته مجموعة في هذه
 الالفاظ احدثت كقطب وتثبت شديدا لقوتها في موضعها و
 منعها جريان الصوت عند النطق **اما اللينة**
 التي هي بين الشديدة والرخوة فتجسد مجموعة في هذه الالفاظ
 عند نطقها سوى ذلك هي الرخوة ولما **المتوسطة** فهي سبعة مجتمعة
 في هذه الالفاظ حفظت ضعيفة وتسميت مستقيمة لارتفاع اللسان
 التي حلت الاعلى عند النطق بها والمستقيمة غير المستقيمة و
 التثقل ضد الاستعلاء **اما المتوسطة** فاربعة

المتوسطة والمنقطة غيرها والانفتاح ضد الاستعلاء وطباق
 وتسميت مطبقة لاطباق اللسان مع ما يجاذبه من الخلل عند النطق بها
والثقلنة فتجسد مجموعة في قلب جد وتسميت ثقلنة لاضطرار
 اللسان بها اذ اوقفت عليها والثقلنة صوف الاشياء اليابسة وثقل
 الثقلنة السكون والحروف الساكنة غير الثقلنة **اما حروف الصغير**
 قلته **حروف** وحروف النفس هي الشين وتسميت منفسية لانشارها
 في الفم عند النطق والمنخرفة هي اللام وتسميت منخرفة لانحراف اللسان
 عند النطق بها الى داخل الحنك والراء ايضا منخرفة ومكررة لان
 اللسان يخرج عند النطق بها حتى يجمع حرفان والمستطيل هو
 الصاد لان في اخرجها استقامة والحروف اليها وهي الف والهمزة والعلنة
 اربعة **وهي** حروف اللين سوي الهمزة **مطبقة** وحروف المد اذ
 كانت حرة ما قبلها من جنسها وهي ساكنة **الساكنة**
الساكنة حروف **اعلى** اعلم ان اللحن نوعان بلقي ونقي
 فالبلقي خطأ الاعراب والكلمات التي ترك كل حرف عما هو حق
 ولا يعرف ذلك الا من هو ماهر في ذلك الفن ويجب على قارئ القرآن

ان يعرف حد كل حرف واداء كل كلمة كما هو متفق ويجتهد في حسن
 اداء الحروف في الاول العزة واعلم انها ذات نبر والنبر هو الحدة
 فينبغي ان يجتهد في اخراجها خصوصا اذا وقعت **بعد الواو** مثل و
 اذا والفاء مثل فاذا وبعد اللام مثل يا فيها واذا وقعت في وسط الكلمة
 تجتهد في اخراجها مثل بينكم وقس الباقي **وايضا** يجتهد في اداء
 الجيم الساكنة اذا وقعت قبل اربعة احرف في الهاء مثل في وجعل وجبي
 والزاء مثل بجري والثاء يجتنى والسين نحو ريس والصاد راعيها عند
 الحاء نحو حصص واصحاب والصاد عند الفاء نحو انقص ظهر ك و
 عند الفاء نحو من اضطر والعين عند الناف لا تزغ قلوبنا والعين
 عند النون يجتهد فيها ليل يصير خاء نحو فاصم عنهم وزج عن
 النار وفسبحه **والعين** عند العين نحو واسمع غير مسمع وكذا في
 كل موضع يجتهد بجمع حرفا حلق يجتهد في تبينها نحو يشفع عنده
 ولا اضيع عمل وقس الباقي والعين الساكنة تتعاهد عليها مثل يعطين
 عند النون والصاد ليل يصير ياء كما في لغة العجم نحو
 يتبعون ويصرون **والفاء** عند السين نحو ليس ويجتهد ايضا في

ج

في اخراج الميم الساكنة عند الواو نحو امواكم وعليهم ولا والفاء نحو كنتم
 في ريب وتظلموها اظهارا يجتهد في اظهار الميم الساكنة عند الباء
 خلاق نحو امه جنة ولاظهار اولي وتسمى الثالثة حروف يوفي وكذا يجتهد
 ايضا في اخراج الفاء الساكنة عند الباء وباء الساكنة عند الفاء نحو تحفف
 بهم قال ذهب فمن يتبعك ان ترائ كسرة ميم الميراث والميفاف وتحدث
 في الياقات المشقة الا يصير شيئا او جيم الحوايا كال وائ ها
 التي خصوص في الاخفات وتراعى فتحة وقفت بعد هاء
 او واو غوله واو ولو والقول وتبين الفتحة وكذا فتحة بعدها با ساكنة
 نحو كيف وابن ولدين وتراى ايضا الفتحات المتوالية نحو جعلهم خلقكم
 ونعدانودهما بالرفق وايضا ترائ اللامات الساكنة الواقعة بين الكهم
 نحو يلتقيان ولا يلتفت والحد والمبلنة وفعلنا وجعلنا واوخلنا
 ولا تتقل الزارات المشددة متجاورا على الحد وتراى ايضا لكل ياء
 او واو ساكنة وقعت في وسط الكلمة نحو ميسرة وميسور او مولا
 وايضا ترائ الحافات الساكنة والمخفكة وفخا ط في ادائها فانه
 ترك شدتها لتضرب مشبهة بلغة العجم نحو كل وامثلها من

من القرآن مستكرين وكنتروا مثاليها والسكنى اذا اجعت مع
 احد حرفي الاطباء فنفذ بها بالرفق ليلدا يصير صاد امثل مسطور او بسطون
 وبسطون في مثل بسط و فطنت واسطنت نذ غمر الطاء في التامع بقاء لا اليل
 وخلوص الطاء وتظهر الدال الساكنة قبل التون والراء واللام ويختل
 في تبينها نحو قد ترى ولقد واى ولقد يفتينا وادلى دلوه وتزاعى الدال ايضا
 قبل الخاء نحو يخلون واليربعها قبل الدال ليلدا يصير عينا امثل لغة العجم
 كما يقولون ويروا مثلها من القرآن بسجدة المسجد وتخطا ايضا في مرا
 عات الجبر بعدها نحو خربت واجعت واوان كلامها مقرر كان
 او احدى يها يجمع في بيانها الى الرق مثل وفيت وورثت
 وما وري وتلون ونذ العفو وامر واد اجعت يا انا وواوان
 اليها مشددة براعيها نحو بالغدو والاصل والعنى يريدون
 او غير مشددة نحو فلحينه ومن اخرى بومئذ والبنى بعضهم واد
 جمعت ها ان ايضا نحو بافوا هم وعبا هم وتراعيها وتود بها
 يبيد وتخطا ايضا في الهاء المشددة معاجا ومهتت والفران من
 جنس واحد وليها مشددة نورى المشددة بالاعتباط اثر الاخرى تلتظ

نحو اليها والحق قل وتخطا ايضا في مثل يظفروا وما برادوا رابطوا وترا
 لاشباع فيها والياء المكسرة ما قبلها تراعى الاشباع فيها نحو عيط
 ورحمى وتخذ ومناد غامر حروف المد نحو يوم وفي يوسف وظلوا و
 هو فيها نحو عبادى ورحمى واذا وقعت على نون مثل يعملون
 ويومنون فاحذف من الفتحة فيها ونذ قليلا في مثلها ومثل عليهم
 وحكيم والثار وهو كل موضع في آخر بعض الكلمة حروف صحيح قبلها حرفي مد
 او لين وتخذ ومن طول المد فيها واستعرف احكام المد في بابها وكل
 ساكن بعده همزة اوها وتجمع في آخرها التون دى الهاء والهمزة
 يبيد نحو قولكم ومن ان تامن ومن هو بئان وينهون **الهمزة**
الاول وجود حروف المد في الواو والالف والياء **والثاني** كونه قبلها
 من جنسها اعني كونها قبل الواو مضموما وقبل الياء مكسورا او ما قبل
 الالف مفتوحا وما بالنته **والثالث** وسوء الهمزة بعد حروف المد او
 وقوع حرفي مشددة نحو جاء وجاع وتنسقم المد قسمين منفصلا
 المنفصل هو الذي يكون حروف المد في كلمة والهمزة في الاخرى نحو يا ايها

فحوايها وفي اموالهم فوالفصل هو الذي يكون حرف المد والهمزة في
 كلمة واحدة نحو ساء وسوء ونحو **ام** المنفصل فلا خلاف في مدته بين الفراء و
ام المنفصل فقد اختلفوا في مدته اما عاصم فذهب فيه للمد كما في المنفصل
 وما نحن بهنا بعيد بين اختلاف جميع الفراء **واعلم** ان مد العاصم مقدار
 اربع الفات متصلا ومنفصلا ويجوز لغيره من الفراء مقدار خميس الفات
 واثله حتى الفين واذا وقعت همزة الوصل بين همزة لاستفهام واللام
 المسكن نحو الان في يونيس والذكر بن في يونس والدة في الانعام فجميع الفراء
 فيها وجهان الاول المنفصل مع تلفظ الهمزة بينها وبين الالف المفتوحة
 مسجلة والثاني في المد مع ابدال الهمزة الفاحضا واذا وقعت بعد حرف
 حرق صحيح وقفت عليها بالسكون نحو يعملون وغفون والنار والصاد
 فالاصل سكون هذه الحروف بالوقف يجوز المد عند الفين وثلاث ويجوز القصر
 ايضا لجميع الفراء فاذا امت في الوقف فلا مد وستقف على الروم والاشام
 في الباب لاني واعلم ان فواتح السور يجب المد الطويل اذا وجد حرف
 للمد مع سكون آخر الحرف نحو لم ام والافلا نحو امله وفي عشرين مريم والسودي
 وجهها قطع افضل المد والقصر والمداد وقفت الواو الساكنة بعد الفتحة

وقبل الهمزة نحو سور وكذا الباء الساكنة نحو شئ فملورش فيها وجهان المد
 الطويل والمد المتوسط وفقا وصللا ولباق القراءة فيها القصر الوصل ثلثة اوجه
 في الوقف القصر والمد الطويل والمد المتوسط واذا وقعت الهمزة حرف اخر نحو
 القوم واليوم والعين والغيب فجميع الفراء في الوصل فيها القصر وفي
 الوقف يجوز لهم القصر والمد المتوسط والمد الطويل **الباب الرابع في باب**
الوقف والوصل اعلم ان الوقف عبارة عن كلمة عما بعده بالتفليس او
 ما في حكمه مطلقا واسكان نهدا ان كان متحركا والاصل في الوقف المتحرك الاسكان
 واما الروم والاشام فيجوز ان في الوقف اشارة الى تبين العراب الكلمة والاشام
 ضم الشفتين بلا صوت بعد اسكان آخر الكلمة في الوقف نحو نستعين والروم
 اسماعك المتحرك لمن ونا منكل بصوت خفي في الوقف نحو نستعين والاشام يكون
 في الضم والرفع مكان والكسر الجهر ولا يجوز الاشام في الفتح والنصب الجهر والكسر
 لا الروم بالفتح والنصب لاني المشغل نحو من من فانه يلزم الروم في اشارة مطلقا
 وفيما حذف منه اليا في غير شغل نحو فالتقون والتناد والمعا مثل نستعين
 يجوز الروم والاشام والوقف بالسكون الوقف بالسكون ثلثة اوجه على ما
 سبق القصر والمد الطويل والمتوسط وكذا الاشام لان وقفه بالسكون اما الروم

فلا يجوز فيه الاقتصار لعدم السكون والمد لا يكون الا في القناء
السكينة في مثل نستعين وغفور رحيم والعليم الحكيم المرفوعة سبعة
اوجه للسفراء واما الكسورة نحو النار والرحيم ففيها اوجه اذ وقعت
بالسكون وان رمت فوجه اخر وليس فيها اشمام ففي مثل ذلك اربعة
اوجه واما نحو معلو وصار فبين ففيها ثلثة اوجه لا غير و
ليس فيها روم ولا اشمام لفتحها وفي مثل بقدر ثلثة اوجه
السكون والروم والاشمام وما فيها مد لعدم الحروف المد
وفي مثله من ذكر وجهان السكون والروم وليس فيها اشمام
لعدم الضمة والمد لعدم الحرف المد في مثل كفر وجه واحد السكون
فقط لعدم الحرف المد والضم والكسر والله اعلم **الباب الخامس**
في اقسام التنوين والتنوين الساكنة اعلم انه اذا وقعت بعد
التنوين او نون الساكنة احد حروف يرمون يجب الادغام في اللهم
والراء بلاغثة نحو من لدن رحمة للدين ومن ربه غفور رحيم
بلا خلاف وفي الهم والتنوين بالغثة بلا خلاف نحو مال ورحمة منا ومن
نور وعظام نخرة وفي الواو والياء بالغثة يجتمع الفراء الاخلافاة

١٤٣
فانه يدغم بلاغثة نحو من يقول عظيم يوم ومن ربه غفور رحيم وسبعة
هذا اذ كانت الواو والياء في كلمة والتنوين الساكنة في كلمة اخرى قبلها فاما
اذا كانت في كلمة واحدة فلا يجوز الادغام اجتماعا نحو الدنيا قنوان وصنوان
وبيان واذا وقعت بعد النون الساكنة والتنوين بعد حروف الحلق يجب
الاطهار وحروف الحلق ستة الحاء والعين والغين والحاء والعزة نحو من
خلفهم ومن عذاب وغفور حكيم وعليم خبير وقس الباقي واذا وقعت بعد النون
الساكنة والتنوين يابجب الغلبة على ابدال النون والتنوين مباحا نحو من بعد
ما ينبتهم وابناء ولا مرجبا بهم واذا وقعت بعد التنوين او النون الساكنة
الحروف الباقية وهي خمسة عشر حرفا يجب الانقاص مع الغثة نحو منكم ومن سبيل
وغفور شكور وقس الباقي **الباب السادس في ادغام الحروف**
المتقاربة والمتماثلة والمتحاشية اعلم ان الادغام ينقسم قسمين كبير
وصغير والكبير ادغام متحرك بعد ساكنة في متحرك اخر مثل قال لهم خلفكم
وذلك مخصوص بابي عمر البصري وشاركه هجرة في مواضع قليلة وما غن
بعد بيان اختلافات الفراء والصغير ادغام ساكن في متحرك وذلك على
ثلثة اقسام ومثال متجانس ومتقارب والمثال ما اجتمع حرفان متماثلان

اوليها ساكنة تدعى لادى في الثانية بالاجماع نحو قل لله وعصاوا
 ك انو امثال هذا وحروف لادى لانهم اخوانوا علوا وفي يوسف للتخاضع ما اجتمع
 حروفان من مخارج واحد اولهما ساكنة تدعى البنية نحو احس حطت مع بقا اطباق
 والشاء ونحو قد نيت وانفت دعواتهم وطردتهم ووجدتهم وادخلوا والد
 تخلفكم وكلها حكم للمثاليين الا في بليه ذلك في العواف يا بني اربعها في مود فان فيها
 خلافا للعام فيها الادغام والباء المحزوم في العواف وادها في ذوال الحزوم في الباء نحو خضت
 بهم فان فيها خلافا ايضا والعام فيها الاظهار والتعاقب ان يجمع حروفان فيها قريب في الجمع
 نحو قد سمع وقد جاز وقد صر وقد ظلم ولقد رآنا وقد صدق وقد شعها وارتو
 واذ زين واذ صفا واذ فوا واذ اسعوا واذ جاءكم وهل ثوب لكم وهل انظروكم
 وبالظن نمر بل سوكت وبل طبع رغبته زاهر وكانت ظالمه ومضت شته
 لاولين وبعثت ثور ونهدت صوامع ونصحت جلودهم ولبت ولبت
 ومن يرد ثواب فبذتها وعدت واخذت واورثوها واغفر لنا امثال
 كثيرة وفيها خلافا بين القراء وثقبت عاصم الاظهار في الكل الا اتخذ
 واتخذتم واتخذتم فان فيها الادغام بهواية ابي بكر عن عام واما
 اللام الساكنة فمدغمة بالراء بالاجماع نحو قل رب وبل ربكم

واما وائج السور فان النون وسين ياسين ونون والقلم ودال صاد
 لهم كهيص ونون سين طس مختلف فيها بين القراء اما
 عاصم فله الاظهار فيها الا في طس مختلف مطلقا وفي سين ونون برواية الى
 بكر اما نون عين كهيص وس طس وعين جمعيس وبينهما
 فالاعفاء فيها بالاجماع والله اعلم **الباب السابع في السوات**
 اعلم ان الراء لا يخلو ان يكون متحركة او ساكنة فان كانت متحركة فلا
 يجلوا اما ان يكون مفتوحة او مكسورة او مفتوحة والمضمومة يجب
 تفنيها نحو رب وربما وامثال ذلك خلافا للورش في بعض المواضع و
 للمكسورة ترفق بالاجماع نحو رجال وان كانت الراء ساكنة فانطرد الى
 ما قبلها فان كانت ما قبلها مفتوحة او مضمومة نفخم ابين البنية نحو
 ترق وبرزقون وان كانت ما قبلها مكسورة ترفق البنية نحو فوجون
 ارساد وفرطاس وفرقنوني الشعراء الا اذا وقعت بعدها صاد
 او طاء او قاف فانها نفخم البنية ارساد وفرطاس وفرقة وفي الشعراء
قوافي كل فرفقنوني وجمعان التفخيم لوقوع الثاني بعدها والثر
 فبقن لكسرة الثاني وكذا اذا كانت الراء الساكنة بعد كسرة عارضة او

او منفصل نحو ارجعوا و ام او ارجعوا فانها تنفخ البنت هذا الكلمة
 احكام الوصل فاما اذا وقعت بال تكون على لاي في اخر الكلمة مخزنة
 فان كانت مكسورة بعد فتحة او الفاء او ضمة او او ساكنة ~~نعم~~ نعم بقدر
 والشار وسرور قد ورد فيهما الترتيق والتفخيم افضل وان كانت بعد
 كسر او ياء ساكنة الف ماله النير على امذهب من يميل وكذا المضمومة
 والمفتوحة اذا وقعت بعد كسر او ياء ساكنة قد قدر وقد روي قد روي وجب
 وخير وفتحة اذا وقعت بعد فتحة او ضمة نحو سقر ويصدر اخر
 سرور وان كانت ماقبل الزعر ~~سنة~~ فاقطع الي قبلها فان كانت مفتوحة
 او مضمومة فالتفخيم نحو ان والكسر وان كانت مكسورة فالترقيق نحو السحر
 فان كان يكون التماسك ~~في~~ نحو غير ~~لقد~~ فانها تنفخ البنت و اذا
 وقعت بال روم فحكمة التماسك ~~في~~ المدحورة في الوصل والخط
 والاسانين ورش وجوه اقرا ~~في~~ لا تحتمل ذكره هذه المختص
 فمن اراد الوقف على ذلك فويل يلبث انوار المصنفون في هذا الفن والحمد لله
 في نظايب بعض الله الكواكب على يد الضعيف البقية الحقير الى الهالك
 جلاله ~~سنة~~ شمس كافي غفر الله لهم ولجميع المؤمنين والمؤمنات المؤمنين

هذا هو الكتاب الذي
 كتبه في سنة ١٠٠٠
 في شهر ربيع الثاني
 في مدينة بغداد
 في سنة ١٠٠٠
 في شهر ربيع الثاني
 في مدينة بغداد

ورن كور
 زدت موكلين فلا يتس
 سر فلا روي كتابه
 قبلت ابن روي ورضيت
 من موكلين فلا يتس

الحمد لله
الذي جعل النية
مفتاحا للجنة

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله مبدع الصور ومشي البشر وخالق الشمس والقمر الذي بالجنة والاحسان اشتبه وفي آياته وخلقه القدر والقدرة والاهتمام استمر فلا يتلوث به فم ملك
والله اعلم على ما فينا من الشرع المظهر الهادي
الى احسن السبل وأوضح لنا من العبادات المودية
الى سعادة المنشئ والصلوة على اشراف الفطر وخلصنا من
محمد وآله الغرر ماهي سحاب وهجر وغسق ليل ودجور
صبح وانفجر وبعد فهذه المقدمة الموسومة بالنية
الحليلة في معرفة النية وهي مع اهتمامها على فروع عربية ونكات
عجيبة خلق المظهر ولذين المغنم عملتها اجيا بوضعها الثواب
ومتوكل على رب الارباب وفيها مقدمة وابواب
ففي وجوب النية وحقيقتها ويذكر على وجوبها العقل

الفعل

الحمد لله الذي جعل النية مفتاحا للجنة
والذي جعل النية مفتاحا للجنة
والذي جعل النية مفتاحا للجنة

الفعل عند صدوره يحمل وجوها
الابلية فان لطفه البتيم مثلا فحمل
المدح والآخر الذم والنقل كقوله تعالى وما من الايمان
مخلصين ولا خلاص انما يتخلص بالنية وقوله
لا اعمال بالنيات وانما المحصر والاجماع وحقيقها
الفعل الى اتباع الفعل على وجه متفر باداء او قضاء
ان وضع له الوقفان والاسقط القيد ان ولم يضع الشا
رع لها لفظا معينا فيتبع وانما ذكرها علما وانما في
المقدمات والعقائد على سبيل التعليم والتفهيم اذ
عرفت هذا فاعلم ان كل فعل يعاد لو خلا عن النية
فهو شرط في صحة كالصلوة والصوم وضابطه ما يتعلق
غرض الشارع بمحصوله مع ملاحظة التقرب وان

وقع موقعه وسد مسده فلم يشترط بها وان كان
لا يعاد لو خلا عن النية
وان كان مع النية لم يلزم

النية لفظا معينا حتى
يبيح الله ما كان حراما
بغير نية

افضل وضابطه ما كان الغرض منه ايقاعه في الوجود فقط
 كالفضاوت وتخل الشهادة وادائها **الباب**
الاول في الطهارة وانما هي ثلثة الاول الوضوء
 وهو واجب ومندوب ولا يجزئ لنفسه اصلا بل غيره
 وهو الصلوة والطواف وسكن كناية القرآن مع خلوة الذمة
 عن وجوب احد الثلثة يتوحي به النذب ولو تحقق
 وجوبها بعد ذلك استباحها به ان كان قد نوى الاستباحة
 حة فيه او الترفع والافلا وجب الالوان بالصلوة
 والتخل والثالث بروية الغلط في المصحف اذ لا
 يتم اصلاح الائمة ويشترك الثلاثة في النذر ونيتة
 اتوصلا استباحة الصلوة لوجهه قرينة الى الله ولو ابدل
 الخمار الى استباحة بالرفع جاز وكذا اتوصلا استباحة
 حة من خط المصحف او الطواف وان لم يرد عليها على

الصلوة والطواف
 والافلا
 والافلا
 والافلا

الصلوة والطواف
 والافلا
 والافلا
 والافلا

الصلوة والطواف
 والافلا
 والافلا
 والافلا

اشكال

اشكال وكذا يجوز ان بنوى استباحة صلوة معينة
 وان كانت مندوبة وتريد خل به في غير ما وان نفاه وليس
 كذلك الطواف المندوب لعدم اشراط الطهارة فيه وفيه
 نظرو قد يجب الوضوء بالنذر فان عينه بوقت تعين
 فيكفر لو خالف ان لم يتكرر ذلك الزمان ويقضى وان اطلق
 كان وقته العمر ويتحقق عند ظن الوفاة فيما ثم لواحد
 حينئذ ولومات مع ذلك وجبت الكفارة في ماله ولا معه
 تنقط ونيتة اتوصلا لوجهه بالنذر قرينة الى الله وله ضم
 الترفع او لا استباحة ويتيح به مع احدهما الدخول في شرط
 لا مع الاطلاق وتخل انصافه الى الترفع ولا بمنزلة الاطلاق
 فلو عينه بوقت فاتفق فيه لم يجب رفع الحدث وتجدد
 احتياط ومع خلوة الذمة عن مشروطة يستحب ابدل
 وقد يترك لاسباب فمنها ما لا يقع فعله الا به
 لان يكون لا انسان على الصلاة

الصلوة والطواف
 والافلا
 والافلا
 والافلا

الصلوة والطواف
 والافلا
 والافلا
 والافلا

الصلوة والطواف
 والافلا
 والافلا
 والافلا

الصلوة والطواف
 والافلا
 والافلا
 والافلا

[illegible][illegible]

به في فرض الظاهر مثلاً اداء لوجوبه قربة الى الله
 مع بقاء وقت المجبورة ومع فروجه بنوى القضاء
 ولو كانت قضاء فزاة كذلك ولو كانت المجبورة تلاوة
 عن الغير قال صلى ركنه احتياطاً لما هو تبه في فرض
 الظاهر الواجب على نيابة عن فلا ن قضاء لوجوبه قربة
 الى الله ولو كان الاحتياط في نفسه محتملاً قل اصل ركنه
 احتياطاً للظهور قضاء لوجوبها على فلا ن نيابة عنه
 فرة الى الله ثم تحرم ويعتبر فيه ما يغفر في الصلوة
 وقراءة الفاتحة خاصة اخفائاً ولو كانت لا تفرق
 فقد يلزمها على العصر مع سعة الوقت ولو ضاق الا عن
 قدر الاحتياط صل العصر ولو بقي قدر العصر خاصة
 احتمل اختصاصها به وقضاء الاحتياط والمزاحمة
 به فنوى فيه الاداء بنى الفريضة ويحمل القضاء
 اي احتياط

هذا هو الوجه في صحة الاحتياط في قضاء المجبورة
 على نيابة عن الغير في فرض الظاهر

الاحتياط في قضاء المجبورة
 لا ينافي مع الاحتياط في قضاء الفريضة
 لان من تمام المجبورة

ولو خرج صارت قضاء فترتب على الفوائت **تنبيه**
 عند الحكم على الفعل بانها تمام او من وجه وعلى الفعل بانها
 منفردة من كل وجه تصير قضاء وتترتب على الفوائت
 اذ ان بقى قدر العصر خاصة ولو ذكر قبلها تقضى الصلوة
 ولم تطرأ بطل الوقت اثم من غير تحرير ان لم يحدث او يسد
 وان نكلم في اشائها تطول وكذا بعده اذ اختلف ولو
 واقف صفا ولو ذكر تمامها قبله سقط وفيه يخبر ولا
 تبطل الصلوة بتخلل الحدث بينه وبينها وهل يصح
 القدوة فيها بمثلها او بغيرها من الواضحة نظراً في
 ونية قضاء التمسك اقصى التمسك المنس لوجوبه قربة
 الى الله ثم يأتي به ونية قضاء الصلوة على النبي والتمسك اقصى
 الصلوة على النبي والتمسك لوجوبها قربة الى الله ثم يقول
 اللهم صل على محمد وال محمد ونية قضاء السجدة خلف النقص لان
 الاحتياط را بعده والنقص

الاحتياط في قضاء المجبورة
 لا ينافي مع الاحتياط في قضاء الفريضة
 لان من تمام المجبورة

الاحتياط في قضاء المجبورة
 لا ينافي مع الاحتياط في قضاء الفريضة
 لان من تمام المجبورة

اقض السجدة المنسية لوجوبها قرينة الى الله ويعبر فيها
 ما يعبر في سجود الصلوة ومحل النية بعد وضع الجبهة
 او مقارنا له ولكن السهو والعزيمة ولا يعبر المحلل
 الى في الخطا والسهو ^{اي في النسيان} نية سجود السهو اسجد
 سجد في السهو لوجوبها قرينة الى الله وموجب الطمأنينة
 بينهما والذكر بما يحسن في الغرض وقيل يعين بسم الله
 وبالله اللهم صل على محمد وال محمد او بسم الله وبالله
 السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته دون الطمأنينة
 ولا استقبال وقيل يعبر فيهما ما يعبر في سجود الصلوة
 ويأتي فيهما ولو طال الزمان ولو اخل بهما لم تبطل صلوة
 ويقضيها الاولى اخباطا وتعدد بتعدد سببه مطلقا
 ولا يجب تعيينه ولا ترتيب بين افراده ولا بين الخطا
 ونية سجدة العزيمة اسجد سجدة التلاوة لوجوبها قرينة الى الله

هذا هو الوجه في سجدة العزيمة
 انما هو في سجدة التلاوة
 لانها هي التي تجزئ
 عن سجدة العزيمة
 في سجدة التلاوة

اي ولا ترتيب
 اي بين سجدة
 السهو وبين الخطا
 اي في سجدة التلاوة
 اي في سجدة العزيمة
 اي في سجدة التلاوة
 اي في سجدة العزيمة

هذا هو الوجه في سجدة العزيمة
 انما هو في سجدة التلاوة
 لانها هي التي تجزئ
 عن سجدة العزيمة
 في سجدة التلاوة

هذا هو الوجه في سجدة العزيمة
 انما هو في سجدة التلاوة
 لانها هي التي تجزئ
 عن سجدة العزيمة
 في سجدة التلاوة

هذا هو الوجه في سجدة العزيمة
 انما هو في سجدة التلاوة
 لانها هي التي تجزئ
 عن سجدة العزيمة
 في سجدة التلاوة

ولا يجب فيها ذكر بل يستحب لا اله الا الله حقا
 لا اله الا الله ايمانا وتصديقا لا اله الا الله عبودية
 ورقا سجدت لك يا رب تعبد اورقا ويقول ربي
 امنت بالله واذا اعترفت بما انكر واوجب الى ما
 دعوا لا اله الا الله ربنا ورب ابائنا الاولين ^{اي الاولين} ^{اي الاولين} ^{اي الاولين}
 لو فاتت بعض من صلوة رتب الاول فالاول ^{اي في الاول فالاول}
 لو كانت صلوات ولا يجوز فعلها خارج الوقت اختيارا
 ومع النسيان او الضرورة ينوي القضاء ويرتب على
 الفوات ولا تبطل الصلوة بتخلل الحدث بينها وبينها
 ويقضيها الاولى ومنها الجمعة ركعتان عوض الظهر
 وبينهما من الامام اصى صلوة الجمعة اما ما لوجوبها قرينة
 الى الله ومن المأموم اصى صلوة الجمعة ما موما لوجوبها
 قرينة الى الله ولا يقبل النيابة والقضاء ومنها

هذا هو الوجه في سجدة العزيمة
 انما هو في سجدة التلاوة
 لانها هي التي تجزئ
 عن سجدة العزيمة
 في سجدة التلاوة

هذا هو الوجه في سجدة العزيمة
 انما هو في سجدة التلاوة
 لانها هي التي تجزئ
 عن سجدة العزيمة
 في سجدة التلاوة

هذا هو الوجه في سجدة العزيمة
 انما هو في سجدة التلاوة
 لانها هي التي تجزئ
 عن سجدة العزيمة
 في سجدة التلاوة

هذا هو الوجه في سجدة العزيمة
 انما هو في سجدة التلاوة
 لانها هي التي تجزئ
 عن سجدة العزيمة
 في سجدة التلاوة

هذا هو الوجه في سجدة العزيمة
 انما هو في سجدة التلاوة
 لانها هي التي تجزئ
 عن سجدة العزيمة
 في سجدة التلاوة

هذا هو الوجه في سجدة العزيمة
 انما هو في سجدة التلاوة
 لانها هي التي تجزئ
 عن سجدة العزيمة
 في سجدة التلاوة

هذا هو الوجه في سجدة العزيمة
 انما هو في سجدة التلاوة
 لانها هي التي تجزئ
 عن سجدة العزيمة
 في سجدة التلاوة

صلوة العيدين وينتهي من الامام اصى صلوة العيدين
 اما ما لوجوبها قرينة الى الله ولو اخلت شرايطها
 استجبت جماعة وفرادى وينتهي من الامام والمنفرد
 اصى صلوة العيدين بها قرينة الى الله ومن المأموم اصى
 صلوة العيدين مأموماً لندبه قرينة الى الله والعمل في القراءة
 خاصة دون التكبيرات والقنوت ولا تصح من الشغل
 بالقضاء ولا يقضى ولا تقبل النيابة ونية صلوة
 الكسوف واخواتها وينتهي من الامام والمنفرد اصى صلوة
 الكسوف ادا لوجوبها قرينة الى الله ومن المأموم اصى
 صلوة الكسوف مأموماً ادا لوجوبها قرينة الى الله ونية
 لاخاوين كالرياح العاصفة والمتلونة المخوفة والصحة
 اصى صلوة لايات ادا لوجوبها قرينة الى الله ونية
 الزلزلة اصى صلوة الزلزلة ادا لوجوبها قرينة الى الله

لايات كالتشهد مثل اياض
 صلوة لايات كالتكبيرات
 الشك في بيان الركعات بعد السلام
 لا يجب القضاء بل ينقل الصلوة
 من مكان الى مكان

ووقتها

ووقتها من ابتداء الاحتراق الى ابتداء الانجلاء
 وفي لايات مذهبها فلو قصرت الصلوة وشروطها المحصل
 سقطت ادا وقضاء وفي الصحة والزلزلة العزم نصلي
 ادا ادا لما ولو خرج وقت الموقنة غرض لا ادا في شيتها
 بالقضاء ولو افاقدي مثلها او بمصليها ادا مع سعة
 الوقت للفرحين جان ولو ترك منها ركوعا او ركوعين
 عين حتى سجدة ساهيا بطلت ولو شك وتعلق
 بالركعات بطلت وبالركوعات بين على الاقل
 وتعاد مع بقاء وقتها نداء مع الجماعة كذلك لغير
 المشغول بالواجبة مطلقا ولا تنصير الاجزاء كالشهد
 ولو كانت عن الغير فال اصى صلوة الكسوف او لايات
 قضاء لوجوبها على والدي او فلان قرينة الى الله
 ومنها صلوة الطواف ركعتان وهي واجبة

للمنصفين الى ادا
 او القضاء في الشرايط
 الوقت في جواز انقضاء
 القاضي بالمؤدى لا بولا
 ذلك الوقت لتعيينه
 للمخاض ادا لا يجوز
 القابض في الوقت المصلي
 للمخاض ويصود ذلك في
 موضعين الاول ان يكون
 المقتضى افاقدي شغل بصلوة
 المخاض في اول الوقت دون
 من عيها فاما وجد الجماعة
 ادا ان تقضى معهم القابض
 عليه من الوقت الثاني ان
 يكون امام مشغولا في اول
 الوقت فاذا افاقدي ان
 يقضى معه القضاء ثم يقضى
 الخاصة بعد ذلك اما
 وحده او مع امام اخر

لايات كالتشهد مثل اياض
 صلوة لايات كالتكبيرات
 الشك في بيان الركعات بعد السلام
 لا يجب القضاء بل ينقل الصلوة
 من مكان الى مكان

لَوْجُ بَهْمَا قَرِيبَةً إِلَى اللَّهِ وَأَنْ كَانَتْ فِضَاءٌ قَالَ أَفْضَى عَوْضُ
أَي صِلْوَةُ الطَّوَانِ

ای صلوٰۃ الطواف

اصلي ولومات النايب قبل فعلها قضاها الولي

عَلَى لَاحِظٍ فَيَقُولُ هُوَ أَوْ نَائِبُهُ أَقْضَى رَكْعَتِي طَوَائِفَ

العمرة المتمتع بها الى الحج لا سلام الواجب على فلان ثملا

عن فلان نبيا عنه لوجوبها قربا الى الله ومنها

صَلَاةُ النَّذْرِ وَالْيَمِينِ وَالْعَهْدِ وَهِيَ أَمَّا مَعْنَى هَيْبَةٍ

اور زمان فيجب ايضا عها فيه وان كان احد الخمسة

ويكرر لواقع غيرها او واقعها في غيره اذ الم يتكرر واقع

وَلَوْ عَيْنِ الْمَكَانِ تَعَيَّنَ مَعَ الْمَرْئِيَّةِ وَمَعَ عَدَمِهَا يَنْعَقِدُ

بالمطلق لا القيد او مطلق فان قال صلوۃ واجب

رَكَعَتَانِ وَقِيلَ رَكَعَةً وَهِيَ اقْوَىٰ وَاِنْ عَيْنُ عَبْدِي اَلِي

وَسَلَّمَ فِي كُلِّ رَكْعَتَيْنِ وَلَوْ قَالَ ثَلَاثًا أَوْ خَمْسًا خَيْرٌ فِي

التسليم عقب الركعات وفي جعلها نلابة وتناي
بشليم واحد

ابن كان الصلوة على الشجرة التي يقول الله تعالى

الشيخ الفاضل
عبد الله بن عبد الرحمن

في الطواف الواجب ومندوبة في المندوب فيتها

اذا كانت واجبة اصلًى ركعتين طواف العمرة الممتع

بها او المفردة او طوان الحج او النساء الواجب على

في النكاح الفلاني اداء لوجوبها قربة الى الله ووفيقه صلوة

بعد الطواف الى قبل تمام الشئ ثم يصير فضاء فلو دبر

تَرْكُهَا خِلَالِ السَّعْيِ رَجْعٌ وَإِنِّي بِمَا آدَاءُكُمْ أَتَمُّ السَّعْيِ

ولم يذكر حتى فرغ نوى فيها القضاء فيقول اقضى

ركعتي الى اخره وان كانت محملا عن الغير اصاله او باجره

فإن أفضى ركعتي الطواف الغلاني الواجب على فلان

الزكاة الفلانة نيابة عنه فنية الى الله ولو كان متبرعا

٥٥ فَاِذَا هُم بِرِجَالٍ مُّسَافِرٍ

قال في امره بالحدس بالاسم والحدس بالاسم

قال المحمّد بن ابي اسحق رضى الله تعالى عنه

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لاه
بما كنا نعبد من دونه
شركاء له لا شركاء
لغيره لا اله الا هو
العليم الغني

الحجج المدونة

ان يقول لله على ان اصلي
بغض الشرة القلاية في قلبه فذكر
الصلاة في ترك تلك الشيعة لا يصلي
اين كان من المكان حيث شاء ٢١

موجودہ

مَكَانًا وَلَا نَمَانًا وَتَضِيقُ غَدْرُكَ الْوَفَاةَ فَيَعِصِي

خاصة على وليه وهو ولد الزكر الاكبر المكلف عند

ما تركه من صلاة وصيام اذا كان قد تمكن من فعله

وَإِنْ كَانَ فِي خِجَالِ النَّيَابَةِ لَا مَا تَحْلَهُ بِالِاسْتِجَارَةِ عَنْ

الوجه المأخوذ إلى الله أو أصلي صلوة الجبوة إذا ولو

اقضاء لوجوبها بالنذر وقربه الى الله ومهما

القصوة وال...
القصوة وال...
القصوة وال...

امام ابو بکر صلی اللہ علیہ وسلم

انفصل حياً ونيثها اذا كانت واجبة من امامه

وَمِنَ الْمَأْمُومِ أَصْلَى عَلَى هَذَا الْمَيِّتِ مَا مَوْمَالُوجُوبُهَا

فائدة القيد وفضيلة الجمعية وعدم اشتراط المحاذ
أقدا

على الميت صلى على قبره ما لم يمض يوم وليلة وادأ

من مشغول الذممه بالعرقية والامم عن اولى

استنباطان ۸۸ فی المائتین و فی

و مع نقد بصلون فرادی و لو قدم المأمون
 جاز و لو اجتمع جنائز و نشاح اولياءهم فالاولى تقديم اقدمهم
 في المكتوبة مع احتمال تقديم من سبق مبيته فسر الخصوة
 مع الحقوق و اما المندوبة فاعدا ذكرناه و اقلها
 ركعتان بالمجد و لا تنقد بوقت نعم بكرة عند طلوع
 الشمس و عزوها و قيامها الى ان تنزل في غير الجمعة
 و بعد الصبح و العصر اذ لم يكن لها سبب ذات
 السبب افضل من المطلقة فقد تنجى للمكان
 كن و ايا الكعبة و وسط مسجد الخيف و المسجد
 مطلقا تجتله و للفعل فاما المصلحة عامة كالاستيقاظ
 او خاصة كالاجابة او التقدير مطلوب كالشكر
 او تكرمه له كالزيارة او التكميل كالا حرام و للزمان
 احوال

ای شیخ الزهراء الامام
الاحرام فاما کلمه الامام
فمفهوم الامام
الافضل

وَلَمَّا كَرِهَتْ الْغَفْلَةُ وَشَبَّهَهَا وَمَا بَيْنَ ظَهْرِي الْجَعْفَرُ وَحَدَّثَ
 حَادِثَ كَنْزٍ وَدَلَّ الْغَيْثَ وَلَكُونَهَا صَلَوةَ اشْخَاصٍ مَعْيِينَ
 كَصَلَاةٍ عَلَى وَفَاطَةَ وَجَعْفَرٍ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ فَالْإِيمَانُ فِيهِ
 وَلَا يَتَعَيَّدُ بِهِ فِي غَيْرِهِ وَمَا لِلْفِعْلِ قَبْلَهُ عِنْدَ ابْتِدَاءِ الشَّرْعِ
 فِيهِ خِلَا الزَّيَارَةِ فَانْتَهَى بِهَا وَكَانَ الشُّكْرُ مَا
 لِلزَّيْمَانِ بَعْدَ دُخُولِهِ وَلَا يَتَعَيَّدُ بِهِ فِي غَيْرِهِ عَدَّ الْيَوْمِيَّةَ
 فَتَقْضَى بَعْدَهُ وَيُعَدُّ عَلَيْهِ بِخَابِئِ الْعَوْتِ بِالنُّومِ وَالسَّرِيِّ
 وَنِيَّةِ الْيَوْمِيَّةِ أَصْلَى رَكْعَتَيْنِ مِنْ نَوَافِلِ الزَّوَالِ
 أَوِ الظُّهْرِ أَدَاءً لِنَدْبِهِمَا قُرْبَةً إِلَى اللَّهِ وَكَانَ الْعَصْرُ وَالْمَغْرِبُ
 وَنِيَّةُ الْوُتِيرَةِ أَصْلَى رَكْعَتَيِ الْوُتِيرَةِ أَدَاءً لِنَدْبِهِمَا قُرْبَةً
 إِلَى اللَّهِ وَنِيَّةُ صَلَاةِ اللَّيْلِ أَصْلَى صَلَاةِ رَكْعَتَيْنِ مِنْ
 صَلَاةِ اللَّيْلِ أَدَاءً لِنَدْبِهِمَا قُرْبَةً إِلَى اللَّهِ وَنِيَّةُ الشُّعْرِ
 أَصْلَى رَكْعَتَيْنِ مِنْ الشُّعْرِ أَدَاءً لِنَدْبِهِمَا قُرْبَةً إِلَى اللَّهِ

ولا فضل التفریق والختم ركعتي الزوال وبين أصلي
 ركعتين من نافلة الظهر لندبهما قرينة الى الله ويصلي
 ثمانيا ثم يصلي نافلة العصر سقط قيد الاداء والقضاء
 منها مطلقا ويصل الاربع الباقية بينة للجمعة ولو فاتت
 قضا منها نوافل الظهر وسقط ما يخص اليوم فلو
 صلى بعضا وفات الباقي فان كان قد نواه عن الظهر
 صح وسقط ما يخص اليوم وان نوى للجمعة قضى ما يخص
 الظهر فلو كان قد صلى اربعاً حصل للجميع اداء
 وقضاء وفي السفر يسقط ما يخص الظهر ويصلي
 الاربع الباقية ولو صلى بعضا ثم سافر قبل الزوال
 انعكست السياقية فان كان قد نوى بما وقع
 عن الظهر اتى ما يخص اليوم وان نوى للجمعة وكان
 ما وقع اربعاً فصاعدا صح وسقط ما يخص الظهر
 لاجل السفر

انما هي ركعتان
 اي ركعتان
 اي ركعتان
 اي ركعتان

انما هي ركعتان
 اي ركعتان
 اي ركعتان
 اي ركعتان

انما هي ركعتان
 اي ركعتان
 اي ركعتان
 اي ركعتان

يسقط النوافل الظهرين
 لان ما صلى وقع لها
 اي ركعتان

والا التمام

والا انها اربع لان السفر ينصف رابعة الفريضة وتسقط
 نافلتها دون باقي النوافل للزمان كانت او للفعل او
 لها او للكان ليله كانت او نهارية للتعب بالتحية وسقط
 الزيارة مطلقا اجماعا **ونية** صلوة الزيارة اصل ركعتين
 من زيارة النبي او واحد كايمة عليهم السلام او أصلي
 ركعتي الزيارة لندبهما قرينة الى الله ويقول بعدها
 اللهم اني صليت وركعت وسجدت لك وحدك لا
 شريك لك لان الصلوة والركوع والسجود لا يكون
 الا لك لا نك انت الله لا اله الا انت اللهم صل على
 محمد وال محمد وابلغهم عني افضل التحية والسلام اللهم
 واردد علي منهم التحية والسلام اللهم وعائنان الرضا
 كعتان عديّة متى الى مولاي وسيدى ونبيي وابامي
 فلان بن فلان صلوات الله عليه اللهم صل على محمد

انما هي ركعتان
 اي ركعتان
 اي ركعتان
 اي ركعتان

انما هي ركعتان
 اي ركعتان
 اي ركعتان
 اي ركعتان

انما هي ركعتان
 اي ركعتان
 اي ركعتان
 اي ركعتان

له رتبة
في رتبة
في رتبة
في رتبة

نيابة عنه قرينة الى الله ولو كان نائبا قال احتسب مال
فلان في دمة فلان من زكاة ماله او من الفطرة الوا
جبة عليه اداء وقضاء نيابة عنه قرينة الى الله ولو كانت
لغير المالك جاز ان يدفع اليه ليقضى هو ان كان حيا مستقلا
او الى المالك مطلقا فيقول اخرج هذا القدر عما
في دمة فلان من زكاة مالى او من الفطرة الواجبة
اداء او قضاء نيابة عنه قرينة الى الله وبجبة العين
لا الذممة وله اخراج القيمة بقدر او عوضا على الفور
فلو اخرج مع المكنة ضمن لا مع عدمها ولو لم يعزلها
ولا ضمن قيمتها بقيت في النصاب فلو تلف بغير
تفريط لم يضمن ولو ضمنها صارت في دمة فلان
ولا باخراجها ولو تلف كل ماله ولو عن لها صارت
بإماتة وتعتبت ولو تصرف فيها كان كالعاصف لا
يؤيد

له رتبة
في رتبة
في رتبة
في رتبة

له رتبة
في رتبة
في رتبة
في رتبة

له رتبة
في رتبة
في رتبة
في رتبة

اي مع عدمه عن له رتبة
في رتبة
في رتبة
في رتبة

لا يقول ضمن
قيمة زكاة المال سواء
عزلها عن ماله او لم يعزلها

اي يجوز للمستحق
الماتة وتعين وتعين
في رتبة
في رتبة

يملك الزيادة وان كانت بفعله وكان الحكم في الخمس
ونيتة اعزل عن القدر من الزكاة او من الخمس
او من زكاة الفطرة لوجوبه قرينة الى الله **ونيتة**
المندوبة كالتجارة اخرج عن القدر من زكاة التجارة
لند بها قرينة الى الله وفي الخيل اخرج عن الدنيار
او الدنيارين عن زكاة البرنون او الصيق لند بها
قرينة الى الله وفي الدواب اخرج عن القدر من الزكاة
لند بها قرينة الى الله وفي العقار اخرج عن القدر
من زكاة العقار لند بها قرينة الى الله ولو اعمل التعيين
في المندوبات كلها لم يضر ولو كان نائبا قال اخرج
عن القدر من زكاة التجارة او الخيل او العقار او الزكاة
نيابة عن فلان لند بها قرينة الى الله ولو اسقط قيد
النيابة في الكل لم يضر **الفصل الثاني** زكاة الفطرة

الفصل الثاني

الحيوان وان تفرق بنفسه او بالة وقد يكون ما حصل
 من تقدير كالمخلول السابغ والمخرج المشكل وما زاد
 عن الجعالة واجرة الزاعي والمحافظة في الغنمة ولا يقدر
 النطق والحول الا في الارياح فيخرج الى قامة
 احتياطه وان شاء عجله ولا يجب في الموروث والموت
 موب والمقبوض زكاة او خسا وان زاد عن المؤنة
 ولكن المهر والنفقة من الزوج والقريب ويسمى
 نصفين لكل من الامام والهاشميين نصف ونصف
 نصفه حال الغيبة الى الاصناف مع قصور الكفاية
 على وجه التهمة ونيتة اخرج هذا القدر من الخس
 لوجوبه قربته الى الله وفي المتن ج كذا او اخرج هذا القدر من الخس
 القدر لتحليل ما الى لوجوبه قربته الى الله ولا يكفي عن
 الخس الاصلى ولو كان وكيل قال اخرج هذا القدر

من الخس الواجب على فلان نيابة عنه قربته الى الله
 ويغاض الهاشمي بما في دميته فيقول احتسب على فلان
 فلان من الخس لوجوبه قربته الى الله ولو كان نائبا قال
 احتسب بما لفلان في دميته فلان من الخس الواجب عليه
 نيابة عنه قربته الى الله ولو كان المخرج من حصة الامام
 لوجوبه قربته الى الله ولو كان نائبا قال اخرج هذا القدر
 من حصة الامام الواجبة على فلان نيابة عنه قربته الى الله
 وبمجرد الاقتصار على لفظ الخس الباب الخامس
 في الصوم وهو واجب وندب فالواجب سنة الاول
 شهر رمضان ويعلم دخوله بروية عماله وان افرغ
 اورد او شيئا عا او قيام البيته بها فان شهد العدة
 لان بالاولية استغفلهما فان اسند الى الرواية
 قبل مع اتحاد الليلة وان خلت زمانها لا مع تعدد
 اي او يعلم دخوله بقيام البيته

158
 من الخس الواجب على فلان نيابة عنه قربته الى الله
 ويغاض الهاشمي بما في دميته فيقول احتسب على فلان
 فلان من الخس لوجوبه قربته الى الله ولو كان نائبا قال
 احتسب بما لفلان في دميته فلان من الخس الواجب عليه
 نيابة عنه قربته الى الله ولو كان المخرج من حصة الامام
 لوجوبه قربته الى الله ولو كان نائبا قال اخرج هذا القدر
 من حصة الامام الواجبة على فلان نيابة عنه قربته الى الله
 وبمجرد الاقتصار على لفظ الخس الباب الخامس
 في الصوم وهو واجب وندب فالواجب سنة الاول
 شهر رمضان ويعلم دخوله بروية عماله وان افرغ
 اورد او شيئا عا او قيام البيته بها فان شهد العدة
 لان بالاولية استغفلهما فان اسند الى الرواية
 قبل مع اتحاد الليلة وان خلت زمانها لا مع تعدد
 اي او يعلم دخوله بقيام البيته

[illegible]

الليل ويجد وجه الناس إلى الزوال إن لم يصب بنية
 الفطر قبل ذلك أو أصبح وفيه نظر ولو استيقظ بعد
 الفجر نباحا أو قيل في أثناءه ما يوجب الكفارة في
 المعين أو القضاء كالإفطار بالظلمة ونحوه التي
 بطل دون ما لا يوجب شيئا كالإفطار بالجماع مع
 السهو وكذا لو حلم في أثناء النهار مطلقا وسببه
 فواته بغير الصبي والجنون والاشماء والكفر بالإسلام
 الردة وإن كانت عن فطرة ووقته ما بين المصليين
 بل فواته مع العذر والتكليف والإسلام

لوجوبه قربته الى الله ولا يقضى من الصوم الارمضان
لوجوبه قربته الى الله ولا يقضى من الصوم الارمضان
لوجوبه والمعين والاعتكاف على وجهه ومن المندوب ^{اي لا يقضى}
ثلاثة اشهر ^{اي ثلث ايام من الشهر او من كل شهر} الثالث الكفارة ^{من الصوم الواجب} وهي صوم
لاول كفارة رمضان وهي عتق رقبة او صيام شهرين متتابعين
بعين او اطعام ستين مسكينا ونية العتق انت حر
عن كفارة رمضان لوجوبها قربته الى الله ونية الصيام
لكل يوم اصوم غدا عن كفارة رمضان لوجوبه قربته الى الله
ونية لا اطعام اطعم هؤلاء المساكين او عن المساكين
او اخرج عن القدر عن كفارة رمضان لوجوبه قربته
الى الله ويتجزئ بين اطعام العدد قد رتبهم ما كان
قوتا غاليا كالحنطة والشعير والارز والدخن والتمر
وبين التسليم لكل واحد من ولا يجزئ اطعام الصغار
من المساكين

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

من ارباب القضاء
قائمة او جند
لصوابهم فعد
من ارباب القضاء
التي فضاء الصوم الماضي

[illegible]

والله اعلم
بما كان
في القلوب

امارة قيل يعتبر ما يصح فيه صلاتها الثالث

كفارة لا اعتكاف والنذر والعهد ومعى كرمضان الرابع

كفارة قتل الخطاء والطهار كرمضان الا انها مرقبة

اجماع الخامس كفارة الحج على خلاف ضرورة وهو قد

ذكرنا ما يغني عن تكرار نية كل واحدة والصابطان

الواجب في كل كفارة ثلاثة قصد التكفير والقرينة

وتعيين السبب لا شخص الكفارة فيفعل اخرج هذا

القدر عن كفارة الظهار او النذر او القتل لا تملك زيد

او عبد او النذر الفلاني القسم الرابع النذر وان

اطلقه فبيد واحد في اي وقت اتفق غير عيب ولا تشريق

لناسك او سفر وان وضعه بعدد وجب كذلك وان

تخصه بوقت شخص فان لم تكرر واخلاه فيه كف

ولو قيده بتتابع تقيده ولو اخلاه به فان لم يتعين

القدر عن كفارة الظهار او النذر او القتل لا تملك زيد

او عبد او النذر الفلاني القسم الرابع النذر وان

اطلقه فبيد واحد في اي وقت اتفق غير عيب ولا تشريق

لناسك او سفر وان وضعه بعدد وجب كذلك وان

القدر عن كفارة الظهار او النذر او القتل لا تملك زيد

منفرد بين فيحسب لاثنتان بولحد ويجوز مضمين

ولا يدفع الى الطفل بل الى وليه فان فقد فالى من

من يعين بحاله ولا يعتبر ادنه في الاطعام ولا يجوز

التكرار من الواحدة اختيارا ويجوز مع الضرورة

يوما فيوما ومصرفها الفقراء والمساكين وابن السبيل

ونية المدفوع الى الولي اخرج هذا القدر من الكفارة

الى هذا الرجل مثلا ليقضيها عن فلان لوجوبها قرينة

الى الله وكذا الحكم في الزكوة والخمس الشا في كفارة

اليمن عتق رقبة او اطعام عشرة مساكين او كسوتهم

فان عجز صام ثلاثة متتابعة ونية الكسوة اخرج هذا

التوب عن كفارة اليمن لوجوبه قرينة الى الله ويجزئ

القدر عن كفارة الظهار او النذر او القتل لا تملك زيد

منفرد بين فيحسب لاثنتان بولحد ويجوز مضمين

ولا يدفع الى الطفل بل الى وليه فان فقد فالى من

من يعين بحاله ولا يعتبر ادنه في الاطعام ولا يجوز

التكرار من الواحدة اختيارا ويجوز مع الضرورة

يوما فيوما ومصرفها الفقراء والمساكين وابن السبيل

ونية المدفوع الى الولي اخرج هذا القدر من الكفارة

الى هذا الرجل مثلا ليقضيها عن فلان لوجوبها قرينة

الى الله وكذا الحكم في الزكوة والخمس الشا في كفارة

اليمن عتق رقبة او اطعام عشرة مساكين او كسوتهم

فان عجز صام ثلاثة متتابعة ونية الكسوة اخرج هذا

التوب عن كفارة اليمن لوجوبه قرينة الى الله ويجزئ

القدر عن كفارة الظهار او النذر او القتل لا تملك زيد

او عبد او النذر الفلاني القسم الرابع النذر وان

اطلقه فبيد واحد في اي وقت اتفق غير عيب ولا تشريق

لناسك او سفر وان وضعه بعدد وجب كذلك وان

لا يفتقر الله الى ما خلقه
ولا يفتقر الله الى ما لم يخلق

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين وحده لا شريك له
وصلى على سيدنا محمد النبي صلى الله عليه واله وسلم وآله
وحسينا الله ونعم الوكيل باب
قصي اعتقاد الامامية في التوحيد حدثني ابو محمد
الحسن بن احمد بن محمد بن الهيثم العجلي المجاور
قال حدثنا محمد بن علي الحسين بن موسى بن بابويه
الفقيه عن اخيه ابي جعفر محمد بن علي بن الحسين
بن موسى بن بابويه الفقيه مصنف هذا الكتاب
الشيخ ابو جعفر محمد بن علي رضي الله عنه اعتقادنا
في التوحيد ان الله تبارك وتعالى لا يشبهه شيء
لم يزل ولا يزال سميعا بصيرا عليما حكما حيا
قيوما عز وجاه قدوسا قارا عني لا يؤتى

لا يفتقر الله الى ما خلقه
ولا يفتقر الله الى ما لم يخلق
لا يفتقر الله الى ما لم يخلق
لا يفتقر الله الى ما لم يخلق

لا يفتقر الله الى ما لم يخلق
لا يفتقر الله الى ما لم يخلق
لا يفتقر الله الى ما لم يخلق
لا يفتقر الله الى ما لم يخلق

بجوهر ولا جسم ولا صورة ولا عرض ولا حظ
ولا سطح ولا ثقل ولا خفة ولا سكون ولا حركة
ولا مكان ولا زمان وانه تعالى عن جميع
صفات خلقه خارج من الحدين حد الابطال
 وحد التشبيه وانه شيء لا يشبه احد صمد لم
 يلد ولم يولد فيشارك ولم يكن له كفوا احد
 ولا نورا ولا ظمنا ولا شفا ولا صاحبة ولا مثل ولا
 نظير ولا شريك لا تدركه الابصار والاولهان
 خالق كل شيء لا اله الا هو له الخلق والامر
 رك الله رب العالمين ومن قال بالتشبيه
 فهو مشرك ومن نسب الى الامامية غير ما وصف
 في التوحيد فهو موضوع مخترع وكل حديث لا
 يوافق كتاب الله فهو باطل وان وجد في كتب

لا يفتقر الله الى ما لم يخلق
لا يفتقر الله الى ما لم يخلق
لا يفتقر الله الى ما لم يخلق
لا يفتقر الله الى ما لم يخلق

بسم الله الرحمن الرحيم

عَلِيمًا بِمَا فَعُولٌ لَّنْ وَالْأَخْبَارُ الَّتِي تَتَوَقَّعُهَا الْجَهْلُ
 لَنَبِيَّهَا لِلَّهِ تَعَالَى خَلَقَ فِعَالِيهَا مَحْمُولَةً عَلَى مَا فِي
 الْقُرْآنِ مِنْ نَظَائِرِهَا لَمْ يَكُنْ فِي الْقُرْآنِ كُلِّهَا كَلِمَةٌ
 إِلَّا وَجْهَهُ وَمَعْنَى الْوَجْهِ الدِّينُ وَالْوَجْهُ الَّذِي
 يُؤْتِي الدِّينَ وَتَوَجَّهَ إِلَيْهِ فِي الْقُرْآنِ يَوْمَ
 يَكْشَفُ عَنْ سَائِرِ وَبَيِّنُ عَوْنِ إِلَى السَّجْدِ وَالسَّجْدِ
 وَجْهَ الْأَمْرِ وَشَدَّتْهُ فِي الْقُرْآنِ أَنْ يَقُولَ نَفْسِي
 يَا حَسْرَتَا عَلَى مَا فَرَّطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ وَاللَّجْبُ الطَّاعَةِ
 فِي الْقُرْآنِ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي وَبَعِي رُوحَ مَخْلُوقَةٍ
 جَعَلَ اللَّهُ مِنْهَا فِي آدَمَ وَعِيسَى عَزَا وَآثَا قُلُوبَ رُوحِي
 كَمَا قَالَ رُوحِي بَنِي وَعَبْدِي وَخَنِي وَنَارِي وَسَمَائِي
 وَارْضِي فِي الْقُرْآنِ بِلَيْدَاهُ مَسْطُوطَانِ يَعْنِي
 نِعْمَةُ الدُّنْيَا وَنِعْمَةُ الْآخِرَةِ وَفِي الْقُرْآنِ وَالسَّمَاءِ

این کتاب است که در بیان
 احوال و عقاید است
 و در بیان احوال و عقاید است

این کتاب است که در بیان
 احوال و عقاید است
 و در بیان احوال و عقاید است

بِنَبِيِّهَا يَأْتِي وَيُؤَيِّدُ الْقُوَّةَ وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى
 عَبْدُ نَادَا وَدِدِّي الْيَدِ يَعْنِي دِي الْقُوَّةَ وَفِي الْقُرْآنِ
 مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِدِي يَعْنِي بَقْدَرَتِهِ
 وَقُوَّتِي وَفِي الْقُرْآنِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبِضَتُهُ يَوْمَ
 الْقِيَامَةِ يَعْنِي مُلْكُهُ لَا يَمْلِكُهَا مَعَهُ أَحَدٌ وَفِي الْقُرْآنِ
 وَالسَّمَوَاتِ مَطْوِيَّاتٍ يَمِينِهِ يَعْنِي بَقْدَرَتِهِ وَفِي
 الْقُرْآنِ وَجَاءَ رَبِّكَ وَالْمَلَكُ صَافً بَعْنِ وَجَاءَ
 أَمْرُ رَبِّكَ وَفِي الْقُرْآنِ كَلَامًا نَهَمَّ عَنْ رَبِّهِمْ
 يَوْمَئِذٍ لِمَجْزُؤُونَ يَعْنِي ثَوَابُ رَبِّهِمْ وَفِي الْقُرْآنِ
 هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ بِالْمَلَأَكَةِ فِي ظِلَالٍ
 مِنَ الْغَمَامِ أَيْ عَذَابُ اللَّهِ وَفِي الْقُرْآنِ وَجْهَهُ
 يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ إِلَى رَبِّعَا نَاطِلَةٌ يَعْنِي مُشْرِقَةٌ
 يَنْظُرُ ثَوَابُ رَبِّعَا وَفِي الْقُرْآنِ وَمِنْ تَحْلُلِ عَلَيْهِ

این کتاب است که در بیان
 احوال و عقاید است
 و در بیان احوال و عقاید است

این کتاب است که در بیان
 احوال و عقاید است
 و در بیان احوال و عقاید است

این کتاب است که در بیان
 احوال و عقاید است
 و در بیان احوال و عقاید است

این کتاب است که در بیان
 احوال و عقاید است
 و در بیان احوال و عقاید است

این کتاب است که در بیان
 احوال و عقاید است
 و در بیان احوال و عقاید است

این کتاب است که در بیان
 احوال و عقاید است
 و در بیان احوال و عقاید است

رَبُّكَ لَا مَنَ مِنْ فِي الْأَرْضِ كُلُّهُمْ جَمِيعًا فَأَنْتَ الْمُنَظَّرُ
 تَكْرَهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ وَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ
 وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ مَيُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كِتَابًا بَاطِنًا
 مَوْجَلًا وَمَا قَالَ يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ
 شَيْءٌ مَأْقَلُنَا هَهُنَا قَدْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بَيْوتِكُمْ لَكُنْتُمْ
 الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ
 وَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلَهُ قَدْ فَهِمَ
 وَمَا يَفْهَرُونَ وَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفَلَا
 أَشْرَكُوا وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا وَقَالَ عَزَّ
 وَجَلَّ وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هَدًى وَقَالَ
 عَزَّ وَجَلَّ فَمَنْ يَرِثُ اللَّهُ لَنْ يَهْدِيَهُ يَتَرَحَّصِدُ
 لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يَرِدْ أَنْ يَضِلُّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا
 حَرًّا كَأَنَّمَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ وَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ

واما ما قال ربك لا من في الارض
 واما ما قال ما جعلناك عليهم
 واما ما قال فمَنْ يَرِثُ اللَّهُ

واما ما قال فمَنْ يَرِثُ اللَّهُ

بسم الله

يُرِيدُ اللَّهُ لِيُثَبِّتَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سَبِيلَ
 الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَيُثَبِّتَ عَلَيْكُمْ وَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ
 يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ لَا يَجْعَلَ لَهُمْ حِطْلًا وَقَالَ
 عَزَّ وَجَلَّ يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يَخَفِّفَ عَنْكُمْ وَقَالَ
 عَزَّ وَجَلَّ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمْ الْعُسْرَ
 وَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَثْبُتَ عَلَيْكُمْ
 وَيُرِيدَ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ يُكَلِّمُوا مَسَلًا
 عَظِيمًا وَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ وَمَا لَكُمْ لَكُمْ الْعِبَادَةُ
 فَهَذَا اعْتِقَادُ نَافِي الْأَرَادَةِ وَالْمَشِيَّةِ وَمَا لَكُمْ
 أَنْ يَتَّبِعُونَ عَلَيْنَا فِي ذَلِكَ وَيَقُولُونَ إِنَّا نَقُولُ إِنَّ
 اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَرَادَ الْمَعَاصِيَةَ قَتْلَ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ
 وَلَيْسَ هَكَذَا نَقُولُ وَلَكِنَّا نَقُولُ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ
 أَرَادَ أَنْ يَكُونَ مَعْصِيَةُ الْعَاصِيَيْنِ خِلَافَ طَاعَةِ

واما ما قال ربك لا من في الارض
 واما ما قال ما جعلناك عليهم
 واما ما قال فمَنْ يَرِثُ اللَّهُ

واما ما قال فمَنْ يَرِثُ اللَّهُ

المطيعين واراد ان يكون المعاصي غير منسوبة
 اليه من جهة الفعل والادان يكون موصوفاً بالعلم
 بها قبل كونها ونقول ان الله عز وجل ان يكون
 قتل الحسين عن معصية له خلاف الطاعة ونقول
 ان الله عز وجل ان يكون قتل الحسين عن معصية
 ونقول ان الله عز وجل ان يكون قتل الحسين
 والمدة كما منع من بالي ونقول ان الله عز وجل
 عنه كما يدفع الحق عن ابراهيم حين قال الله عز وجل
 النار التي التي فيها ايانا نكوفي برداً وسلاماً على
 ابراهيم ونقول ان الله عز وجل ان الله عز وجل
 على سبيل ويدرك بقتله سبحانه الا انك ويشق قوله
 ان شقاوة لا بد ونقول ان الله عز وجل ان الله عز وجل
 هذا اعتقادنا في الازالة والمشيئة دون ما شبهه
 من المذكور

النبا اهل الخلاف والمشعرون علينا من اهل الى
 لحاد والله اعلم باب ^{طعن يمكنه} الاعتقاد
 في القضاء والقدر قال الشيخ ابو جعفر رحمه الله عليه
 اعتقادنا في ذلك قول الصادق عليه السلام في رواية حين
 سئل فقال ما تقول في القضاء والقدر قال اقول
 ان الله عز وجل اذا جمع العباد يوم القيامة سألهم
 عما عهد اليهم ولم يسألهم عما قضاه عليهم
 والكلام في القدر منهي عنه كما قال علي بن ابي طالب
 قد سألني عن القدر فقال نعم عميق فلا تلج ثم
 سألني ثانية فقال طريق مظلم فلا تسلك ثم سألني
 ثالثة فقال سر الله فلا تتكلم وقال امير
 المؤمنين ع في القدر الا ان القدر سر من سر
 الله وسر من سر الله وحري من حري الله مرفوع

من الطاعة والعصية
 عما قضاه عليهم
 وجميع الامور
 والبر والحق
 والشر والباطل
 والسر والعلانية
 القدر

فِي الْبِدَا قَاكَ الشَّيْخُ أَبُو جَعْفَرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ إِنَّ الْيَهُودَ
 قَالُوا إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى قَدْ فَرَعَ مِنْ آلِ مُوْقَلَنَّا عَزَّ وَجَلَّ
 كُلَّ يَوْمٍ عَوْنِي شَانِ يَخْلُقُ وَيَرْزُقُنِي وَيَفْعَلُ مَا يَشَاءُ
 وَيَقْبِضُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ إِنَّهُ لَا يَخْلُقُ إِلَّا مَا كَانَ
 وَلَا يَنْتَبِئُ إِلَّا مَا لَمْ يَكُنْ فَتَسْتَبِئْنَا الْيَهُودُ فِي ذَلِكَ إِلَى الْقَوْلِ
 بِالْبِدَا وَيُتَعَبَّرُ مِنْ ذَلِكَ مَنْ خَالَفَنَا مِنْ أَهْلِ الْأَهْوَاءِ الْمُخْتَلِفَةِ وَقَالَ الصَّادِقُ
 عَلَيْهِ السَّلَامُ مَا بَعَثَ اللَّهُ نَبِيًّا فَطَرَّ الْأَحْقَ بِأَخْذِ عَلَيْهِ الْأَقْرَبَ بِالْعِبَادَةِ
 وَخَلَقَ الْأَنْدَادَ وَأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يُؤَخِّرُ مَا يَشَاءُ وَيُجَلِّدُ مَا يَشَاءُ
 وَنَسَخَ الشَّرَائِعَ وَالْأَحْكَامَ بِشَرِيحَةٍ نَبِيْنَا صَالِحٍ ذَلِكَ شَيْخُ
 الصُّنْبُكِيِّ بِالْقُرْآنِ مِنْ ذَلِكَ وَقَالَ الصَّادِقُ آمِنْ رَعْمُ نَهْ
 يُدْعَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي شَيْءٍ الْيَوْمَ لَمْ يَعْلَمْهُ أَحَدٌ فَابْر
 مِنْهُ وَقَالَ عَمَّا أَنْ اللَّهَ تَعَالَى يَدْلَهُ فِي شَيْءٍ
 نَدَامَةً فَهُوَ عِنْدَ تَابِكَا فِي اللَّهِ الْعَظِيمِ وَأَمَّا قَوْلُ الصَّادِقِ
 ظَاهِرُ شَيْئَانِ

هذا الحديث يدل على ان
 الله تعالى لا يخلق الا ما كان
 ولا ينتبئ الا ما لم يكن

هذا الحديث يدل على ان
 الله تعالى لا يخلق الا ما كان
 ولا ينتبئ الا ما لم يكن

مَا بَدَأَ اللَّهُ فِي شَيْءٍ كَمَا بَدَأَ فِي اسْمِ عِجْلِ ابْنِي فَاتَهُ يَقُولُ
 مَا ظَهَرَ لِيهِ سُبْحَانَهُ أَمْرٌ فِي شَيْءٍ كَمَا ظَهَرَ لِي فِي ابْنِي إِسْمَاعِيلَ إِذَا
 حَرَمْتَهُ فَمَا لِي لَعَلَّ أَنْتَ لَيْسَ بِأَمْرٍ بَعْدَكَ وَاللَّهُ اعْلَمْ
 بَابُ الْأَعْتِقَالِ فِي هَذَا التَّائِبِينَ عَنِ الْجِدَالِ
 وَالْمَدَارِ فِي اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَفِي دِينِهِ قَالَ الشَّيْخُ أَبُو جَعْفَرٍ
 رَضِيَ اللَّهُ الْجِدْلُ فِي اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ هُنَا عَنْهُ
 لَمْ يَنْتَبِئْ يُوْدِي إِلَى الْإِيلَافِ بِهِ وَسُئِلَ الصَّادِقُ عَنْ قَوْلِ
 اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَأَنْ إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى قَالَ إِذَا انْتَهَى الْكَلَامُ
 إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فَامْسُكُوا وَكَانَ الصَّادِقُ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ يَا بَنِي آدَمَ
 لَوْ أَكَلْتُ قَلْبَكَ طَائِرٌ مَا شَبِعَ وَبَصُرَكَ لَوْ وَضَعَ عَلَيْهِ خَرْقٌ
 أَبْرَةً لَعَطَاةٌ تَرِيدُ أَنْ تَعْرِفَ بِهِمَا مَلَكُوتَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ
 إِنْ كُنْتَ صَادِقًا فَهِنَّهُ الشَّمْسُ خَلَقَ مِنْ خَلْقِ اللَّهِ إِنْ
 قَدَرْتَ فَأَمَّا لَا عَيْنَكَ مِنْهَا فَهُوَ كَمَا تَقُولُ وَالْجِدْلُ

هذا الحديث يدل على ان
 الله تعالى لا يخلق الا ما كان
 ولا ينتبئ الا ما لم يكن

هذا الحديث يدل على ان
 الله تعالى لا يخلق الا ما كان
 ولا ينتبئ الا ما لم يكن

في جميع أمور الدين منهي عنه قال أمير المؤمنين
من طلب الدين بالجدل تشدد في وقال الصادق ع
يهلك أصحاب الكلام وينجو المسلمون لأن المسلمين
هم النجباء فاما الاحتجاج على المخالفين بقول الله
يمنة عا او بمعاني كلامهم لمن تحسن الكلام فطابق
وعلى من لا تحسن فمخروط محرم وقال الصادق ع
حاجوا الناس بكلامي فان حاجوكم كنتم انا المجروح
لما انتم وروى عنه ع انه قال كلام في حق خير من سكوت
علي باطل وروى ان ابا الهزبل قال له شام ابن الحكم
انا ظرك ان علي ان غلبتني رجعت الى من هبلك وان
غلبتك رجعت الى من هبى فقال له شام يا انصفتني
بل انا ظرك علي ان غلبتك رجعت الى من هبى
وان غلبتني رجعت الى امامي والله اعلم

باب اعتقاد في اللوح والقلم
قال الشيخ ابو جعفر رحمه الله عليه اعتقادنا في اللوح والقلم
انما ملكان والله اعلم باب اعتقاد
في الكرسي قال الشيخ ابو جعفر رحمه الله عليه اعتقادنا
في الكرسي انه وعاء جميع الخلق والعرش والسموات
والارض وكل شئ خلق الله تعالى في الكرسي وفي وجهه
اخر هو العلم وقد سئل عن الصادق ع عن قول الله
عز وجل وسع كرسيه السموات والارض قال علمه
باب اعتقاد في العرش قال الشيخ
ابو جعفر رحمه الله عليه اعتقادنا في العرش انه
جلسة جميع الخلق والعرش في وجه اخر هو العلم
وسئل عن الصادق ع عن قول الله عز وجل الرحمن
على العرش استوى قال استوى في كل شئ فليس

شَيْءٌ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ شَيْءٍ فَأَمَّا الْعَرْشُ الَّذِي هُوَ جَمْلَةٌ
جَمِيعُ الْخَلْقِ فَحَمَلَتْهُ ثَمَانِيَةٌ مِنْ الْمَلَائِكَةِ لِكُلِّ وَاحِدٍ
مِنْهُمْ ثَمَانِيَةٌ أَعْيُنَ كُلِّ عَيْنٍ طَبَاقُ الدُّنْيَا وَاحِدٌ مِنْهُمْ
عَلَى صُورَةِ بَنِي آدَمَ فَهُوَ يَسْتَرْزِقُ اللَّهَ لَوْلَا آدَمَ
وَوَاحِدٌ مِنْهُمْ عَلَى صُورَةِ الثَّوْرِ يَسْتَرْزِقُ اللَّهَ
لِلْبَهَائِمِ وَوَاحِدٌ مِنْهُمْ عَلَى صُورَةِ اسَدٍ يَسْتَرْزِقُ
اللَّهَ لِلتَّبَاعِ وَوَاحِدٌ مِنْهُمْ عَلَى صُورَةِ الذِّبْكِ يَسْتَرْزِقُ
رِزْقَ اللَّهِ لِلطُّيُورِ فَهُمْ الْيَوْمُ هَكَذَا أَرْبَعَةٌ فَإِذَا
كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ صَارُوا ثَمَانِيَةً وَأَمَّا الْعَرْشُ
الَّذِي هُوَ الْعِلْمُ فَحَمَلَتْهُ أَرْبَعَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ
رَبْعَةٌ مِنَ الْآخَرِينَ فَأَمَّا الْأَرْبَعَةُ مِنَ الْأَوَّلِينَ فَنُوحٌ
وَإِبْرَاهِيمُ وَمُوسَى وَعِيسَى عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَأَمَّا الْأَرْبَعَةُ
مِنْ الْآخَرِينَ فَمُحَمَّدٌ وَعَلِيٌّ وَالْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ

صلوات

صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ هَكَذَا رَوَى بِالْإِسْنَادِ الصَّحِيحَةِ عَنْ
الْإِمَامِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ فِي الْعَرْشِ وَجَمْلَةٍ وَأَمَّا صَارَ هُوَ الْجَمْلَةُ
الْعِلْمُ لِأَنَّ الْأَنْبِيَاءَ الَّذِينَ كَانُوا قَبْلَ نَبِيِّنَا صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ
عَلَى الْأَرْبَعِ أَرْبَعَةٌ نُوحٌ وَإِبْرَاهِيمُ وَمُوسَى وَعِيسَى مِنْ قَبْلِ
مُحَمَّدٍ وَصَارَتِ الْعُلُومُ إِلَيْهِمْ وَكَذَلِكَ صَارَ الْعِلْمُ مِنْ بَعْدِ
مُحَمَّدٍ وَعَلِيٍّ وَالْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ إِلَى مَنْ بَعْدَ الْحُسَيْنِ مِنْ الْإِمَامَةِ
عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ **بَابُ اعْتِقَادِ**
فِي النُّفُوسِ وَالْأَرْوَاحِ قَالَ الشَّيْخُ أَبُو جَعْفَرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ
الْإِمَامَةُ دَنَا فِي النُّفُوسِ أَنَّهَا هِيَ الْأَرْوَاحُ الَّتِي بِهَا الْحَيَاةُ وَأَنَّهَا
الْخَلْقُ الْأَوَّلُ لِقَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ إِنَّ أَوَّلَ مَا أَدْعَى اللَّهُ
سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى النُّفُوسَ الْمُسْقُوتَةَ الْمَطْمُوحَةَ فَانْطَفَأَتْ بِتَوَاقُفِهَا
حَيْدَهُ ثُمَّ خَلَقَ بَعْدَ ذَلِكَ سَائِرَ خَلْقِهِ وَاعْتَقَادَنَا فِيهَا
أَنَّهَا خُلِقَتْ لِلْبَقَاءِ وَلَمْ تَخْلُقْ لِلْفَنَاءِ لِقَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ

ما خلقتم للغناء بل خلقتم للبكاء وانما تنقلون من دار الى دار
وانما في كراض غريبة وفي كلابدان مسجونة واعنفادنا
فيها انما اذا فارقت كلابدان فهي باقية منها منعمة ومنها
معدبة الى ان يردّها الله عز وجل بقدرته الى ابدانها قال
عيسى بن مريم عم للمواريتين والحق اقول لكم انّه لا
يصعد الى السماء الا ما نزل منها وقال الله جل ثناؤه
ولو شئنا لرفعناه بها ولكنه اخلد الى الارض واتبع هوىه
فالم يرفع ^{منها} الى الملكوت يعي هوى في السماوية وذلك ان
الجنة درجات والنفار درجات وقال عز وجل تعرج
الملكوت والروح اليه وقال عز وجل ان المتقين في جنّات
ونهي في مقعد صدق عند مليك مقتدر وقال نعم
ولا تقبّل الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء
عند ربهم يردّون في حين الى اخيها وقال نعم

ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله اموات بل احياء وقال النبي
الارواح جنود مجنّدة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر
منها اختلف وقال الصادق ع ان الله تعالى اخي بين
الارواح في الاظلة قبل ان يخلق كلابدان بالخي عام فلو قد
قام قائما اهل البيت لورث لآخ الذي اخي بينهما في الا
ظلة ولم يورث لآخ من الولادة وقال ع ان الارواح تلتقي
في الهواء فتعارف فنسائل فاد اقبل روح من كراض
فدعوه فقد اختلف من الهوى العظيم ثم سألوه ما فعل
فلان وما فعل فلان فكلها قال قد بقي رجوه ان يلحق
بهم وكلها قال قد مات قالوا هوى هوى وقال الله
ومن يحلل عليه غضبي فقد هوى وقال الله تعالى فاما من
خفت موازينه فانه يماويه وما ادرى ما هي نار حامية
ومثل الذي نيا كمثل البحر والملاح والتفينة وقال لابنه

يا بني ان الدنيا بحر عميق وقد سلك فيها عالم كثير فاجعل
سفينةك فيها الايمان بالله واجعل زادك فيها تقوى الله
واجعل شراعها التوكل على الله فان نجوت فبرحة الله
وان هلكت فبذنوبك واشد ساعاته يوم يولد ويوم
يموت ويوم يبعث ولقد سلم الله على نبي في هذه الساعة
فقال الله تعالى وسلام عليه ولد ويوم يموت ويوم يبعث
حيًا وقد سلم عيسى على نفسه فقال في السلام على يوم ولد
ويوم اموت ويوم ابعث حيًا والاعتقاد في الروح انه
ليس من جنس البدن وانه خلق اخر لقوله تعالى ثم انشأ
ناؤه خلقًا اخر فبارك الله احسن الخالقين والاعتقاد
في الانبياء والرسل ولا يمة ان فيهم خمسة ارواح روح
القدس وروح الايمان وروح القوة وروح الشهوة وروح
المدح وفي المؤمنين اربعة ارواح روح الايمان وروح القوة

وروح الشهوة وروح المدح وفي الكافرين والبهائم
ثلاثة ارواح روح القوة وروح الشهوة وروح المدح
واما قوله تعالى وسالوك عن الروح قل الروح من امر الله فانه خلق اعظم من جبريل وميكائيل
كان مع رسول الله صلى الله عليه واله ومع الملكة وهو من
الملوك وانا اضيق في هذا المعنى كتابا باشرح فيه
من معاني هذا الجمل ان شاء الله تعالى والله اعلم
باب الاعتقاد في الموت
من المؤمنين صنف لنا الموت فقال علي الخير سقطتم
عواحد ثلاثة امور يرد عليه اما بشارة بنعيم لا بد واما
بشارة بعد اب لا بد واما يتجنين وتنويل لا يدرى
من اى الفرق عواما ولينا والمطيع لامرنا فهو المبشر
بنعيم لا بد واما عداونا والمخالف لامرنا فهو المبشر بعذاب

لا يد واما البهم امره الذي لا يدري ما حاله فهو المؤمن
المعرف على نفسه يا تيه الخبر بينهما محوفا ثم لم يتوبه الله
باعد انا ونخرجه من النار بشفا غتنا فاعملوا واطيعوا
ولا تتكلموا ولا تستصغروا عفوة الله فان المرفين
من لا يلحقهم شفا غتنا الا بعد عذاب ثلثمائة الف سنة
وسئل الحسن بن علي بن ابي طالب عما الموت الذي
جهلوه فقال اعظم سرور يدعى المؤمنين اذ انقلوا
عن دار الشك الى نعيم الابد واعظم ثبور يدعى الكفار
فحين اذ انقلوا عن جنتهم الى نار لا تبديد ولا تنفذ
ولما استند الامر بالحسين بن علي بن ابي طالب عليها
السلام نظر اليه من كان معه واداعوا بخلافهم لانهم كانوا
نواذرا شذ بهم الامر تغيرت الوانهم وارتعدت قرا
بصهم ووجلّت قلوبهم ووجلّت جنوبهم وكان الحسين

وبعض من معه من خصائصه تشرق الوانهم وتهدى
جوارحهم وتكن نفوسهم فقال بعضهم لبعض انظروا
اليه بما لا يبالي بالموت فقال لهم الحسين عزيرا بن الكرام
فما الموت الا فطرة تعبر بكم عن البؤس والقر الى الجنان
الواسعة والنعم الدائمة فايكم يكر ان ينتقل من سجن الى
قصر ففعلوا اعداءكم كمن يتفعل من قصر الى سجن وعدا
ان ابي حدثني بن بك عن رسول الله صلى الله عليه واله ان الدنيا
سجن المؤمن وجنة الكافر والموت يعول الاله الجناتهم و
جسر يعول الاله يحيمهم ما كذبت ولا كذبت وقيل لعلي بن
الحسين ما الموت قال للمؤمن كنز ثياب وسخة
قلبة وفك قيود واعلال ثقيلة والاستبدال باخر الثياب
واطيهار وانح داو على المراكب وانس المنار والكار فرس
كخلع ثياب فاخرة والنقل عن المنازل الانيسة ولا

باوسخ النياب واخشنها واوحش المنازل واعظم ^{الموت}
 العذاب وقيل لمحمد بن علي الباقر ما الموت قال النوم
 الذي ياتيكم في كل ليلة الا انه طويل مدته لا ينتبه منه
 الى يوم القيمة ^{راي} فمن منامه من اصناف الفرح ما لا يقدّر
 قدره وراى في نومه من اصناف الفرح لا هو ال بالاي قدر
 قدره فليكن حال فرح ووجل فيه هذا هو الموت فاستعدوا
 له وقيل للصادق ع ص لنا الموت فقال هو الموت
 كاطيب ريح يشمه فينعش لطيب فيقطع التعب والام
 كله عنه وللکافر كل شئ كافي ولدغ العقارب واشد
 قيل فان قوما يقولون انه هو اشتد من نثر المناشير وقوس
 بالمقاريض ورصيح بالحجارة وتد وبر قطب الارحبة في
 الاحداق قال كذلك هو على بعض الكافرين والفاجرين
 الا ان من منهم من يعاين تلك الشدة ايد فذكلم الذي

هو اشتد

هو اشتد من عند او من عند اب الدنيا قيل فالنا نرى
 كافر ايهل عليه الشرايع فينطفئ وينجذب ويضحك ويكلم
 وفي المؤمنين من يكون ايضا كذلك وفي المؤمنين
 والكافرين من يقاسى عند سكرات الموت هذه
 الشدايد قال ما كان من راحة هناك للمؤمنين فهو
 عاجل ثوابه وما كان من شدة فهو تحيصة من دنوبه
 ليرد الى لاخرة نفيا نظيفا مستحقا لثواب الله ليس له
 مانع دونه وما كان من سهولة هناك على الكافرين فليوفى
 اجر حسنة في الدنيا ليرد لاخرة وليس له الا ما يوجب
 عليه العذاب وما كان من شدة على الكافرين هناك
 فهو ابتداء العقاب عند نفاذ حسنة ^{عليه السلام} بكم بان الله
 عدل لا يجوز ودخل موسى بن جعفر على رجل قد غرق
 في سكرات الموت ^{شبه} لا يجيب داعيا فقا لواله يا بن رسول

وذكرنا لوعرفنا كيف حال صاحبنا وكيف الموت فقال ان الموت
هو المصفاة ^{يُصَفَّى} المؤمنين من دنوبهم فيكون اخر
المريضهم كفارة اخرون وعليهم ويصفي الكافرين
من حناتهم فيكون اخرون نعمة او رحمة تلحقهم
وهو اخر ثواب حسنة تكون لهم وانما صاحبكم فقد ^{تخلت} من
الذي نوب وصفي من الاثام تصفية وخلص حتى نقي
كما ينبغي ثوب من الوسخ واصلح لمعاشرتنا ^{عمل البيت}
وفي دارنا دار لابد ومرض رجل من اصحاب الرضا ع
فعاده فقال ^{له كيف} ~~تجدد~~ فقال ^{للقية} الموت بعدك يريد به بالقية
من شدة مرضه فقال ^{كيف} لقية فقال ايها شديد فقال
ما لقيه ولكن لقيت ما ^{يبدو} ~~يبدو~~ ترك ويترك بعض حاله انما
الناس رجلا ن مستريح بالموت ومنراح به فيجدد
لايمان بالله وبالولاية ^{وبالشفقة} تكفين مستريح ففعل الرجل ذلك

والله اعلم

والحديث طويل اخذنا منه موضع الحاجة وقبل المحمد بن
علي بن موسى ع ما بال هؤلاء المسلمين يكبرهون الموت
فقال لانهم جهلوه وكرهوه ولو عرفوه وكانوا من اولي
الله حقا لاحبوه ويعلموا ان لاخرة خير لهم من الدنيا ثم
قال يا عبد الله ما بال الصبي والمجنون بمنعهم ^{له} الداء والمنق
لبده والناسي للالم عنه فقال لجهلهم بنفع الداء قال
والذي بعث محمدا بالحق نبيا ان من قد استعد للموت
حق الاستعداد ^{هل} انفع لهم من هذا الداء لهذا المتعالم
انتم لو علموا ما يودى اليه الموت من النعم لاستدعوه استد
ما يستدعي العاقل الجازم الداء لرفع كافات واجتلاب
السلامات ودخل علي بن محمد ع على مريض من اصحابه
وهو يبكي ونزع من الموت فقال له يا عبد الله تخاف من
الموت لانه لا تعرفه اريتك اذ التخت وتقذرت وتاديت
بما عليك من الوسخ والقذرة واصابك قروح وجرب علت

الرضا

ان الغسل في الحمام يزيل عنك ذلك كله اما تريد ان تدخله
فتغسل ذلك عنك او ما تكره ان تدخله فينتفى ذلك عليك
قال بلي يا رسول الله قال فذلك الموت هو ذلك الحمام وهو
ما بقى عليك من الخبيث من نوبك وتنقيتك من سيئاتك فان ا
انت وردت عليه وجاورته فقد نجوت من كل عظم غم
وهم وادى ووصلت الى سرور وفرح فكلن الرجل
ونشط واستسلم وغرض عين نفسه ومضى سبيله وسئل عن
الحسن بن علي عليهما السلام عن الموت ما هو فقال هو
التصديق بما لا يكون ان ابي حدثني بذلك عن ابيه عن
جده عن الصادق ع ثم قال ان المؤمن اذا مات لم
يكن ميتا وان الكافر هو الميت ان الله عز وجل يقول
يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي يعني المؤمن
من الكافر والكافر من المؤمن وجاء رجل الى النبي ص عليه
واله فقال يا رسول الله ما بالي لا احب الموت قال الك

مر

مال قال نعم قال قد منه قال لا قال فمن ثم لا تحب الموت
وقال رجل لا بى ورحمة الله عليه ما بالنا نكره الموت فقال
لا تكلم عمرتم الدنيا وخرتم لا خرة فكم رهون ان تنتقلوا
من عمران الى خراب قيل له كيف ترى قد ومنا على الله
واما المسمى فكا لا بى يقدم على مولاه قال فيكيف حالنا
عند الله قال اعضوا اعيالكم على الكتاب ان الله عز
وجل يقول ان لا يبرار لى نعيم وان العجبار لى عليم قال
الرجل فاين رحمة الله قال ان رحمة الله قريب من المحسنين

باب لا عنقا وفي المسألة في البر

انها حق لا بد منها فمن اجاب بالصواب فاز بروح
وربحان في قبره ونجته نعيم في الاخر واكثر ما يكون عذاب
القر من النقيمة وسوء الخلق ولا يستخفاف بالبول واشد
ما يكون عذاب القر على المؤمن مثل اختلاج العين او
شرطة حجام ويكون ذلك كفارة لما بقى عليه من الذنوب

قال اما المحسن في القبر
يقيم على اهله

التي تكفرها الهموم والغموم والامراض وشدة النزع
 عند الموت فان رسول الله صلى الله عليه واله كفن فاطمة
 بنت اسد في قميصه بعد ما فرغ النساء من غسلها وحمل
 خبارتها على عنقه فلم يزل تحت جنازتها حتى اوردوها
 قبرها ثم وضعها ودخل البقر واضطجع فيه ثم قام فا
 خذها على يديه ووضعها في قبرها ثم انكب عليها ينابيعها
 طويلا ويقول لها ابنك ثم خرج وسوى عليها التراب ثم
 انكب على قبرها فسمعوه وهو يقول اللهم اني استزدعتها
 اياك ثم انصرف فقال له المسلمون يا رسول الله اذ رايناك
 صنعت اليوم شيئا لم تصنعه قبل اليوم فقال اليوم فقدت
 برأبي طالب انما كانت اكون عندما الشيء فترثني
 به على نفسها وولدها واتي ذكرت القيامة وان
 الناس تخشون عذابا فقالت واسواتاه فضمنت لها
 ان يبعثها الله سبية وذكرته ضغطة القبر فقالت وا

برأبي

صفه

ضعفا فضمنت لها ان يكفينا الله ذلك فكفنتها بقميصي
 واضطجعت في قبرها بذاك واكتببت عليها فلقيتها
 ما تسال عنه وانها سلت عن ربها فقالت الله ربي
 وملت عن بنتها فاجابت ^{محمدا} وملت عن وليها واما
 مها فارتج عليها فقلت لها ابنك ابنك والله اعلم

باب اعتقاد في الرجعة قال الشيخ

رض الله عنه اعتقادنا في الرجعة انها حق فقد قال
 الله عز وجل ألم ترا الى الذين خرجوا من ديارهم وهم
 الوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا ثم اجابهم كان
 همولا سبعين الف بيت وكان يقع فيهم الطاعون
 كل سنة فيخرج لا غنياء لقوتهم ويبقى الفقراء لضعفهم
 فيقول في الذين يخرجون ويكثروا في الذين يقيمون
 فيقول الذين يقيمون لو خرجنا لما اصابنا الطاعون
 ويقول الذين يخرجون لواقمنا لا اصابنا الطاعون

في كتابه العزيز

الطاعون

كما اصابهم فاجمعوا على ان يخرجوا جميعا من ديارهم
اد. اكان وقت الطاعون فخرجوا باجمعهم فنزلوا
على شط النهر فلما حلوا راح لهم ناداهم الله موتوا فاما
توا جميعا فكنستهم المارة عن الطريق فبقوا بذلك
ما شاء الله ثم مرت بهم بنى من انبياء بني اسرائيل
يقال له ارميا فقال يا رب لا احييتهم
فعمروا بلادكم وولدوا عبادكم وعبدواكم معكم يعبدكم
فاوحى الله عز وجل اليه افتح ابواب احييتهم كل قال
نعم فاحياهم الله له وبعثهم معه فهو لا ما توا ورجعوا
الى الدنيا ثم ما توا ابا جالهم فقال الله عز وجل او كانى
من على قبة وهي حاوية على عروشها قال فى سمى هذا
الله بعد موتها فاماته الله مائة عام ثم بعثه قال كذبت
قال لبثت يوما او بعض يوم قال بل لبثت مائة عام
فانظر الى طعامك وشرابك لم يتسنه وانظر الى حمارك

وضعوا

فيهم

ولتجعلك اية للناس وانظر الى العظام كيف ننشزها
ثم تكلسوها لحما فلما تبين له قال اعلم ان الله على كل شئ
قدير فهدا مات مائة سنة ثم رجع الى الدنيا وبنى فيها
ثم مات باجله وهو عز وجل وقال عز وجل فى قصة الخنازير وهدا فلما
من قوم موسى لميفات ربه ثم بعثناكم بعد موتكم
لعلكم تشكرون ذلك انهم لما سمعوا كلام الله قالوا
لا نصدق بحق نرى الله جهرة فاخذتهم الصلابة
بظلمهم فما توا فقال موسى يا رب ما اقول لبني
اسرائيل اد ارجعت اليهم فاحياهم الله له فرجعوا الى
الدنيا فاكلوا وشربوا ونكحوا النساء وولد لهم لا واد
ثم ما توا ابا جالهم وقال الله عز وجل لعيسى واد فخرج
الموتى بادنى فجميع الموتى الذين احياهم عيسى بادن
الله رجعوا الى الدنيا وبقوا فيها ثم ما توا ابا جالهم
واصحاب الكهف لبثوا فى كهفهم ثلاثمائة سنين واز

الله تعالى عليه

دادوا انتعاشهم بعظم الله فرجعوا الى الدنيا ليسا
 لو بينهم وقصتهم معروفة فان قال قائل ان الله
 عز وجل قال وحبهم ايقاظا وهم رقود قيل له
 فانهم كانوا موتى وقد قال الله عز وجل قالوا يا ويلنا
 من بعثنا من مردنا هذا ما وعد الرحمن وان قالوا
 كذلك فانهم كانوا موتى ومثل هذا كثير ان الرجعة
 كانت في لآتم السالفة وقال النبي ^{كل} يكون في هذه لآمة
 مثل ما يكون في لآم السالفة ^{حذ} والنعل بالنعل والقدّة
 بالقدّة فيجب على من لا صل ان يكون في هذه لآمة
 رجعة وقد نقل مخالفتنا انه اذا خرج المهدى نزل
 عيسى بن مريم فصلى خلفه ونزوله الى الارض رجونه الى
 الدنيا بعد موته لان الله عز وجل قال اني متوفيك ورا
 فعك الى وقال عز وجل ويوم نحش من كل امة فوجا
 ممن يكن بباياتنا فاليوم الذي تحش فيه الفوج طاق

فقد صح

يكون في هذه
الامة مثله

فحشناهم فلم
نعاد منهم احدا
قال الله تعالى

في يوم النحر

الله

الله عز وجل واقموا با الله جهدا يمانهم لا يبعث الله من
 يموت بلى وعدا عليه حقا ولكن اكثر الناس لا يعلمون
 يعني في الرجعة وذلك انه يقول ليس لهم الذي يختلفون
 فيه والتبين يكون في الدنيا لا في الآخرة وسأجر في الت
 جعة كئنا بالبين في كيفيتها والدلالة على صحة كونها ان شاء
 الله والقول بالتناسخ باطل ومن دان بالتناسخ فهو كاذب
 فرلان في التناسخ ابطال الجنة والنار **باب الاعتقاد في الحشر**
 بعد الموت قال الشيخ رضي الله عنه اعتقادنا في البعث بعد
 الموت انه حق وقال النبي عم يا بني عبد المطلب ان ارايد
 لا يكون بـ اعلمه والذي بعثني بالحق لتموتن كما تنامون ^{رادا}
 ولتبعثن كما تستيقظون وما بعد الموت دار الآخرة
 او نار وخلق جميع الخلق وبعثهم على الله عز وجل لخلق
 بعث نفس واحدة قال عز وجل ولمخلقكم ولابعثكم الا
 كنفس واحدة **باب الاعتقاد في الحشر قال**

بعد ذلك ليس به

نبيك

الشيخ رضي الله عنه اعتقادنا في الخوض انه حق وان عرضه
ما بين ايلة وضعا وهو حوض النبي عم وان فيه من كذا
ربق عدد نجوم السماء وان الوالي عليه يوم القيمة امير المؤ
منين على بن ابي طالب علم يسفي منه اوليائه ويذود عنه
اعداءه ومن شرب منه شربة لم يظلم بعد ما ابد او قال النبي
ولتخرجن قوم من اصحابي دوني وانا على الخوض فيؤخذ
بهم ذات الشمال فانادي يا رب اصحابي اصحابي فيقال
لي انك لا تدري ما احد ثوابك **باب الاعتقاد في الشفاعة**

قال الشيخ رضي الله عنه انما لمن ارضى الله دينه من اهل الكلبا
ير والصغار فاما الشايعون من الذين نوب فغير مجازين
الى الشفاعة وقال النبي صلى الله عليه واله من لم يؤمن بشفاعتي
فلا انا له الله شفاعتي وقال لا شفيع اتي من التوبة ولا
والشفاعة للانبياء ولا وصياء والمؤمنين والمملوكة وفي
المؤمنين من يشفع في مثل ربعة ومصر واقبل المؤمنين

اعتقادنا في
الشفاعة

ولا ولياء

شفاعة

شفاعة من يشفع لثنتين انسانا والشفاعة لا تكون
لا لعل الشك والشك ولا لاهل الكفر والجور بل يكون
للمؤمنين من اهل التوحيد **باب الاعتقاد**

في الوعد والوعيد قال الشيخ رضي الله عنه من وعده الله
على عمل ثوابا فهو منجز ومن وعده على عقابا فهو فيه بالخيار
فان عد به فبعد له وان عفا عنه فبفضله وما الله بظلام للعبيد
وقد قال الله عز وجل ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر
ما دون ذلك لمن يشاء والله اعلم **باب الاعتقاد في العباد**

على العبد قال الشيخ رضي الله عنه اعتقادنا في ذلك انه ما من
عبد الا وملك ان موكلان به يكتبان عليه جميع اعماله فمن هم
محسنة ولم يعملها كتبت له حسنة فان عملها كتب له عشر وان
هم بسية لم تكتب حتى يعملها فان عملها كتبت عليه بسية
واحدة والمكان يكتبان على العبد كل شيء حتى النسخ في
الزمان وقال عز وجل وان عليكم لحافطين كراما كاتبين

اعتقادنا في
الوعد والوعيد
ان

يريد ظلم العباد
وما ترك

حسانات

اخر سبع ساعات
فان فاتت ليلها
لم يكتب عليه
وان لم يكتب

يعلمون ما تفعلون ومراير المؤمنين على برجل ومو
يتكلم بفضول الكلام فقال يا هذا انك تملئ على ملكيك
كنا بالى ربك فتكلم بما يعينك ودع ما لا يعينك وتال
لا يزال الرجل المسلم يكتب محسنا ما دام ساكنا فادا
تكلم كتب اما محسنا واما مسديا وموضع الملكان من ابن
ادم الشرقان فان صاحب اليمين يكتب الحسنات وصاحب الشمال
يكتب السيئات وملك النهار يكتبان عمل العبد بالنهار
وملك الليل يكتبان عمله بالليل والله اعلم باب
لا اعتقاد في العدل قال ابو جعفر رضى الله عنه ان الله
نبارك وتعالى امرنا بالعدل وعاملنا بما هو فوقه وهو الفضل
وذلك انه عز وجل يقول من جاء بالحسنة فله عشر مثا لها
ومن جاء بالسيسة فلا يجزى الا مثا لها وهم لا يظلمون
باب **لا اعتقاد في الاعمال** قال الشيخ رضى الله
عنه اعتقادنا في الاعمال انه سور بين الجنة والنار ثلثه رجال

منهم من لا يعتد به
منهم من يعتد به
منهم من يعتد به
منهم من يعتد به
منهم من يعتد به
منهم من يعتد به
منهم من يعتد به
منهم من يعتد به
منهم من يعتد به
منهم من يعتد به

يعلمون

يعرفون بسماهم والرجال هم النبي واوصياؤه عليهم السلام و
لا يدخل الجنة الا من عرفهم وعرفوه ولا يدخل النار الا من
انكرهم وانكروه وعند الاعراف المخرجون لامرأه اما
بعد بهم واما يقوب عليهم باب **لا اعتقاد في القدر**
قال الشيخ رضى الله عنه اعتقادنا في القدر انه حق وانه
جبر جهنم وان عليه مترجع جميع الخلق قال الله عز وجل
وان منكم الا واردها كان على ربك حتما مقضيا والقدر في
وجه اخر اسم حجج الله فمن عرفهم في الدنيا واطاعهم اعطاه الله
جوانا على القدر الذي هو جبر جهنم يوم القيمة اقعدا
وانت وجبر بئيل على القدر فلا يجوز الا من كانت معه
براة بولايتك والله اعلم باب **لا اعتقاد في الصفات**
اننى على طريق المحشر قال الشيخ رضى الله عنه اعتقادنا في ذلك
ان هذه العقبات اننى على طريق المحشر اسم كل عقبة
منها اسمها اسم فرض او امر او نهي فمن انتهى كل ناسات
الى عقبة اسمها الفرض وكان قد فرض في ذلك الفرض حبس

ويوم القيمة والندامة
وقال النبي صلى الله عليه وآله
اذا كان يوم القيامة

اسم على حدة

عند ما وطوبى لحق الله فيها فان خرج منها بعمل صالح
قد مره او برحمة تبارك بها منها الى عقبة اخرى فلا يزال
يدفع من عقبة الى عقبة ويجلس عند كل عقبة فيسأل
عما قضر فيه من معن اسمها فان سلم من جميعها انتهى الى
دار البقا فيحيى حياة لا موت فيها ابد او بعد سعادة
لا شقاوة معها ابد او سكن فيجوار الله مع انبيائه ونججه
والصديقين والشهداء والصالحين من عباده وان
جلس على عقبة فطوبى لحق قضر فيه فلم ينجه عمل صالح قد
مه ولا ادر كنه من الله عز وجل رحمة زلت به قد مره عن
العقبة فهو في جهنم نعوذ بالله منها وهذه العقبات
كلها على القراط اسم عقبة منها الولاية يوفق جميع الخلايق
عند ما فيسألون عن ولاية امير المؤمنين ولايته من بعد
عليهم السلام فنكاثبها بخارج ومن لم يات بها بنى نفوس
ودك قول الله عز وجل وقفوه هم انتم مهولون واسم
عقبة منها المرصاد وهو قول الله عز وجل ان ركب لبا المرصاد

الخلايق

ويقول عز وجل بعزتي وجلالي لا يجوز في ظلم ظالم فاسم
عقبة منها الرحيم واسم عقبة منها الامانة واسم عقبة الصلوة
وباسم كل فرض او امر او نهى عقبة يجلس عند ما العبد فيسأل

باب اعتراف في الحساب للمواري

قال الشيخ رضي الله عنه اعترافنا في الحساب انهم خلق منه
ما ينولاه الله عز وجل ومنه ما ينولاه جميعه فحساب الانبياء والرسل
ولا يمة صلوات الله عليهم ينولاه عز وجل وينولي كل بنى
حساب او صيانه وينولي كل او صيانه حساب لاسم والله
تبارك وتعالى هو الشهيد على الانبياء والرسل وهم الشهداء
على كل او صيانه ولا يمة شهداء على الناس ودك قول الله
عز وجل ليكون الرسول شهيدا عليكم وتكونوا شهداء
على الناس وقوله عز وجل فكيف ادا جئنا من كل امة
بشهاد وشهدا بك على هؤلاء شهيد او قال الله عز وجل
افمن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه والشاهد
امير المؤمنين وقوله عز وجل ان الينا اياهم ثم ان

علينا حسابهم وسئل الصادق ع عن قول الله عز وجل
 ونضع الموازين القسط ليوم القيمة فلا تظلم نفس شيئا
 قال الموازين كلابياد وكلاوصيا ومن الخلق من يدخل الجنة
 بغير حساب واما السوال فهو واقع على جميع الخلق لقول الله
 ثم فلنسألن الذين ارسل اليهم ولنسألن المرسلين يعني
 عن الدين واما الذين فلا يسأل عنه الا من نحاسب
 قال الله عز وجل فيومئذ لا يسأل عن الامم حساب
 دينه انس ولا جان يعني من شيعة النبي ولا يمت عليهم السلام
 دون عيظهم كما ورد في التفسير وكل محاسب معد بـ لو
 بطول الوقوف ولا يجوا من النار ولا يدخل الجنة احد بل
 الا بعلمه الا برحمة الله عز وجل نحاسب عباد الله من كذا
 ولا خزين بحمل حساب عملهم مخاطبة واحدة يسمع منها
 كل واحدة فتجيبه دون عيظها ويظن انه هو المخاطب دون
 عيظه لا يشغل عز وجل مخاطبة عن مخاطبة ويورع من
 حساب كذا ولين وكذا خزين في مقدار ساعة واحدة من
 نصف

وان الله

ساعات الدنيا ونخرج الله عز وجل لكل انسان كتابا
 يلقيه منشورا ينطق عليه بجميع اعماله ولا يغادر صغيرة
 ولا كبيرة الا احصاها فيجعله الله محاسب نفسه والمحاسب عليها
 بان يقال له اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا
 ونحتم الله نبارك وتم على قوام وشهد ايديهم وارجلهم
 وجميع جوارحهم ما كانوا يكتمون وقالوا الجلود هم لم تشهدتم
 علينا قالوا انطقنا الله الذي انطق كل شيء وهو خلقكم
 اول مرة واليه ترجعون وما كنتم تكتمون ان تشهد
 عليكم سمعكم ولا ابصاركم ولا جلودكم ولكن ظننتم ان الله
 لا يعلم كثيرا مما تعملون وساجد كيفية وقوع الحساب
 في كتاب حقيقة المعاد باب لا اعتقاد في الجنة والنار
 قال ابو جعفر رحمه الله اعتقادنا في الجنة انها دار البقاء
 ودار السلامة لا موت فيها ولا عرم ولا سقم ولا مرض ولا
 آفة ولا زمانة ولا غم ولا هم ولا حاجة ولا فقر وانها دار
 الفناء والعادة ودار المقامة لهم فيها ما تشتهي كل نفس

افراهم

تسترونه

اشياء الله تعالى

ولا قال

هذا مع ذكر الكرامة التي
 تميز بها النبي صلى الله عليه وآله
 في يوم القيامة

وتلذذ لا عين وهم فيها خالدون وانقادار اهلها جران
الله واوليائه واحبائه واهل كرامته وهم انواع على مراتب منهم
المتنعون بتفديس الله ونسيجه وتكبيره في جملة الملكة ومنهم
المتنعون بانواع المأكول والمشروب والفواكه ولا راتك
وحور العين واستخذام الولدان المخلدون والجلوس
على الثمار والزرابي ولباس السندس والحبر كل منهم
تعلق في انما يتلذذ بما يشتهي ويريد على حسب ما تعطلت عليه فنة
ويعطى ما عبد الله من اجله وقال الصادق ع ان الناس
يعبدون على ثلاثة اصناف صنف منهم يعبدونه رجاء نوابه
فتلك عبادة العبيد وصنف يعبدونه حبالة فتلك عبادة
الكرام واعتمادنا في النار انها دار الهوان ودار الانتقام
من اهل الكفر والعصيان ولا يخلد فيها الا اهل الكفر والشرك
فاما المذنبون من اهل التوحيد فانهم يخرجون منها بارة
حمة التي تدركهم والشفاعة التي تنالهم وروى انه لا
يصيب احدا من التوحيد الم في النار ادا دخلوها وانما
اهل

فانما يعبدون على ثلاثة اصناف
صنف منهم يعبدونه رجاء نوابه
فتلك عبادة العبيد وصنف يعبدونه
حبالة فتلك عبادة الكرام واعتمادنا
في النار انها دار الهوان ودار الانتقام
من اهل الكفر والعصيان ولا يخلد فيها
الا اهل الكفر والشرك فاما المذنبون
من اهل التوحيد فانهم يخرجون منها
بارة حمة التي تدركهم والشفاعة التي
تنالهم وروى انه لا يصيب احدا من
التوحيد الم في النار ادا دخلوها وانما
اهل

يحبهم الا لام عند الخروج منها فتكون تلك كلالا م جزاء
بما كسبت ايديهم وبالله بظلام للعبيد اهل النار هم
المساكين حقا لا يقضى فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها
ولا ين ومون فيها بردا ولا شرابا الا حيماء وغشا قال ان استطعوا
اطعموا من الرزق قوم فان استعاضوا لا غيثوا بما ركا لعل يشوي
الوجوه بيئس الشراب وساءت مرتفاتنا دون من مكان
بعيد ربنا اخرجنا منها فان عدنا فانا ظالمون فيمسك
الجواب عنهم احيانا ثم قيل لهم اخسوا فيها ولا تكلمون
ونادوا يا مالك ليغض علينا ربك قال انكم ماكلون
وروى انه يامر الله عز وجل برجال النار فيقول لما لك
قل للنار لا تحرقني لهم اقد اما فقد كانوا يمشون الى المساجد
ولا تحرقني لهم ايديهم فقد كانوا يرفعونها الى بال عاء ولا
تحرقني لهم السنة فقد كانوا يكشرون تلاوة القرآن ولا تحرقني
لهم فريجات فقد كانوا يسبعون الوضوء فيقول لما لك
يا اشقياء ما كان حاكم فيقولون كنا نعمل لغير الله
وجوهنا فقد كانوا
يسبعون الوضوء

ربك

وجوهنا فقد كانوا
يسبعون الوضوء

ولان خلفه وانه القصص الحق وانه لقول فصل وما هو بالهزل
وان الله تبارك وتعالى محمد بن عبد الله ورثه وحافظه
اعماله صلح القرآن قال الشيخ رضي الله عنه اعتقادنا ان القرآن
الذي انزله الله عز وجل على نبيه محمد ص عليه واله هو ما بين الد
فستين وهو ما في ايدي الناس ليس بالكثير من ذلك ومبلغ
سورة عند الناس مائة واربعة عشر سورة وعندنا ان الفصحى
والم تشرح سورة واحدة ولا يلاق والم تر سورة واحدة
ومن الينا اننا نقول انه اكثر من ذلك فهو كاديب وما روى
من ثواب قراءة كل سورة من القرآن وثواب من ختم القرآن
كله وجواز سورتين في ركعة نافلة والنهي عن القرآن بين
سورتين في ركعة فريضة تصديق لما قلناه في امر القرآن
وان مبلغه ما في ايدي الناس وكن ذلك ما روى من النهي عن
قراءة القرآن كله في ليلة واحدة وانه لا يجوز ان نختم في اقل
من ثلثة ايام تصديق لما قلناه ايضا بل نقول انه قد نزل
الوحى الذي ليس بقرآن ما لوجع الى القرآن لكان مبلغه

مقدار سبع عشرة الف اية وذلك مثل قول جبريل للنبي ص
عليه واله هو ان الله يقول لك يا محمد دار خلقا ومثل قوله عش
ما شئت فانك ميت واجيب ما شئت فانك مفارقه واعمل
ما شئت فانك ملاقيه وشرف المؤمن صلوته بالليل وعزمه كونه لادى
عن الناس ومثل قول النبي ص عليه واله ما زال جبريل يوصيني
بالسواك حتى خفت ان ادرى واحفر وما زال يوصيني بالجوار
حتى ظننت انه سيورثه وما زال يوصيني بالمرأة حتى ظننت
انه لم ينبغي طلاقها وما زال يوصيني بالملوك حتى ظننت انه
سيضرب له اجل يعق به ومثل قول جبريل ع النبي ص عليه
واله حين فرغ من غز ولخندق يا محمد ان الله يامرک ان لا
تصلي العصر الا بيني فريضة ومثل قوله ص عليه واله امرني رقيب
بمداورة الناس كما امرني باداء الغزايض ومثل قوله ع انا
معاشر الانبياء امرنا ان لا نكلم الناس الا بقدر عقولهم
ومثل قوله ع ان جبريل اتاني من قبل رقب بامر فرت به عيني
وفرج به صدرى وقلبي يقول ان عليا امير المؤمنين قاي بدعته

مثل ما اراد في
مثل قوله اتوا بخباء
الناس

المجيبين ومثل قوله نزل على جبرئيل فقال يا محمد ان ^{خارج} يتارك و
قد روج فاطمة عليا من فوق عرشه واشهد على دار الملكة
فزوجها منه في الارض واشهد على ذلك خيار امك ومثل
هذا كثير كله وحى وليس بقرآن ولو كان قرآنا لكان مقرونا به
وموصلا اليه غير مفصول منه كما كان امير المؤمنين ع جمعه فلما
جاءهم به قال هذا الكتاب ربكم كما انزل على نبيكم لم يزد فيه
حرف ولا ينقص منه حرف فقالوا لا حاجة لنا فيه عندنا مثل
الذي عندك فانصرف وهو فبينده ودار ظهورهم واشتروا
به ثمنا قليلا فيس ما يشرون وقال الصادق ع القرآن
واحد نزل من عند واحد على واحد وانما الاختلاف من جهة
الرواية وكلما كان في القرآن مثل قوله لكن اشركت ليحبط
عملك وتكونن من الخاسرين ومثل قوله ليغفر لك الله ما تقدم
من ذنبك وما تأخر ومثل قوله ولولا ان تبشرك لغدت
تكون اليهم شيئا قليلا اذ الادبناك ضعف الحجة وضعف
المخاطبة وما شبه ذلك فاعتقدنا فيه انه نزل اياك اعنى

واسمع يا جاره وكلما كان في القرآن أو فصاحبه فيه بالخيار
وكلما كان في القرآن يا أيها الذين آمنوا فهو في التورية
يا أيها المساكين وما من آية أو لها يا أيها الذين آمنوا إلا
وعلى بن أبي طالب ع قايدها واميها وشريفها وأولها
وما من آية يسوق إلى الجنة إلا وهي في النبي ص عليه وآله ولا يمة
عليهم السلام وفي أشياعهم واتباعهم وما من آية يسوق إلى النار
إلا وهي في أعدائهم والمخالفين لهم وإن كانت لا يات في
ذكر أوليها فأنما كان فيها من خير فهو جار في أهل الخير وما
كان منها من شر فهو جار في أهل الشر وليس في لا نبيا خير
من النبي ص عليه وآله ولا في لا وصيا أفضل من أوصيائه عليهم
السلام ولا في لا إمام أفضل من هذه الأمة الذين هم شيعة أهل
بينه في الحقيقة دون غيرهم ولا في لا شرار شر من أعدائهم و
والمخالفين لهم **باب الاعتقاد في الأنبياء والرسل والمجيبين**
قال الشيخ رضي الله عنه اعتقادنا في لا نبيا والرسل والمجيبين
صلوات الله عليهم وإنهم أفضل من الملكة وقول الملكة

لله عز وجل لما قال لهم اني جاعل في الارض خليفة فالوا
اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك
ونقدس لك كل هاتين فيها لمنزل آدم ولم يمتوا منزلة فوق
المنزلة فوق منزلتهم والعلم واجب فضله قال الله تفرع علم
ادم لاسماء كلها ثم عرضهم على الملائكة فقال انبؤني باسماء
هؤلاء ان كنتم صادقين قالوا سبحانك لا علم لنا الا ما
علمتنا انت العليم الحكيم قال يا ادم انبئهم باسمائهم
فلما انبأهم باسمائهم قال الم اقل لكم اني اعلم غيب السموات
والارض واعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون هذا كله يوجب
تفضيل ادم على الملائكة وهو بنى لهم بقول الله عز وجل بنهم
باسمائهم وما ثبت تفضيل ادم على الملائكة امر الله الملائكة
بالسجود الا لمن هو افضل منهم وكان سجدتهم لله عز وجل عبودية
وطاعة وادام الاكراما لما اودع الله في صلبه من النبي ولايته عهدها
النبي صرنا افضل من جبريل وميكائيل واسرافيل ومن
جميع الملائكة المقربين انا جزا البرية وسيد ولد ادم واما

قوله الله عز وجل لن يستخلف المسيح ان يكون عبد الله
ولا الملائكة المقربون فليس ذلك بموجب لفضلهم على عيسى
وانما قال الله عز وجل ذلك لان الناس منهم من كان
يعتقد الربوبية لعيسى ويعبد له وهم صنف من النصاري
ومنهم من عبد الملائكة وهم الصائغون وعزهم فقال الله
عز وجل لن يستخلف المعبودون دوني ان يكونوا عبدا
الي الله والملائكة روحانيون معصومون لا يعصون الله
ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون لا ياكلون ولا يشربون ولا
يالمون ولا يمتنون ولا يشيرون ولا يهرمون طعاعهم وشراهم
التسبيح والتقديس وعيشتهم من تسبيح العرش وتلذذهم بالزواج
العلوم خلقهم الله انوارا وارواحا كما شاء واداه وكل بقدرته
صنف منهم يحفظ نوعا مما خلق وقلنا بتفضيل من فضلنا
عليهم لان الحال التي يصرون اليها افضل من حال الملائكة والله اعلم
باب **الاعتراف في عدد الانبياء والارواح والسموات والارض**
قال الشيخ ابو جعفر رضي الله عنه اعتقادنا في عددهم انهم

من انوار ما خلق الله
اعظم

مائة الف بنى واربعة وعشرون الف بنى ومائة الف وصى واربعة
وعشرون الف وصى لكل بنى منهم وصى اوصى اليه بامر الله
عز وجل ونعتقد فيهم انهم جاؤنا بالحق من عند الحق فان
قولهم قول الله وامرهم امر الله عز وجل وطاعتهم طاعة الله
وامعصية الله وانتم عليهم السلام لم ينطقوا الا عن الله عز وجل
وعن وجيه وان سادة الانبياء خمسة الذين عليهم دار الزخاء
وهم اصحاب الشرايع وهم اولو العرم نوح وابراهيم وموسى
وعيسى ومحمد صلوات الله عليهم وان محمد اسيدهم وافضلهم
جاء بالحق وصدق المرسلين وان الذين كذبوا لنقوا
العذاب الا ليم وان الذين امنوا به وعزروه ونصروه
واتبعوا التوراة التي انزل معه اولئك هم المفلحون الفا
يزنون ويجب ان يعتقد ان الله عز وجل لم يخلق خلقا
افضل من محمد ولا ية عليهم السلام وانهم احبه الخلق
الى الله واكرمهم عليه واو لهم اقرار به لما اخذ الله من
النبيين واشهدهم على انفسهم الست بربكم قالوا بلى والله

معصيتهم

بعث نبيه ص عليه واله الى الانبياء في الذر وان الله عز وجل اعطى
ما اعطى كل بنى على قدر معرفته ^{محمدا} نبييا ص عليه واله وسبقه الى الارباب
وان الله تبارك وتعالى خلق جميع ما خلق له ولا عمل بينه عليهم السلام
وانه لو لاهم لما خلق الله السماء والارض ولا الجنة ولا النار ولا
ادم ولا خواولا الملكية ولا شيئا مما خلق صلوات الله عليهم اجمعين
واعتقادنا ان حجج الله على خلقه بعد نبيه محمد ص عليه واله الائمة
اثنا عشر اولهم امير المؤمنين علي بن ابي طالب عليهم السلام ثم
الحسن ثم الحسين ثم علي بن الحسين ثم محمد بن علي ثم جعفر بن
محمد ثم موسى بن جعفر ثم الرضا علي بن موسى ثم محمد بن علي بن
محمد ثم الحسن بن علي ثم المجتهد القاسم صاحب الزمان خليفة الله
في ارضه صلوات الله عليهم اجمعين واعتقادنا فيهم انهم اولو الامر
الذين بنى الله بطاعتهم وانهم الشهداء على الناس وانهم ابواب
الله والسبيل اليه والاكام عليه وانهم عينة علمه واركان توحيد
وانهم معصومون من الخطاء والذلل وانهم الذين ادعاه الله

كان اعظم اواب

فلا الاشياء

بامر الله

الحاضر في اعصار
الحائز على البصيرة

وقلعة حيد

عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا وان لهم المعجزات والذلائل وانهم
 امان لارض كما ان النجوم امان لاهل السماوات مثلهم في
 هذه الامة كسفينة نوح اوكبا تحط وانهم عباد الله المكرمون
 الذين لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون ونعتقد فيهم
 ان جهم ايمان وبغضهم كفر وان امرهم امر الله ونهيهم نهى الله
 وطاعتهم طاعة الله ووليهم ولي الله وعدوهم عدو الله
 ومعصيتهم معصية الله ونعتقد ان لارض لا تخلو من حجة
 الله على خلقه ظاهر او باهر او مغفور او نعتقد ان حجة الله
 في ارضه وخليفته على عباده في زماننا هذا هو القايم المنتظر عجل
 على ابن محمد بن علي بن ابي طالب عليهم السلام وانه هو الذي
 اخبر به النبي صلى الله عليه واله عن الله عز وجل باسمه ونسبه وانه
 هو الذي يملأ الارض قسطا وعدلا كما ملئت جورا وظلما
 وانه هو الذي يظهر الله به دينه ليظهر على الذين كذبوا
 كره المشركون وانه هو الذي يفتح الله على يديه مشارق الارض

لاهل
 من ركبهم في

على ابن محمد بن علي بن ابي طالب
 موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب
 علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب

ومغاريها حتى لا يبقى في الارض مكان الا نودي فيه بالادان
 ويكون الذين كذبوا الله وانه هو المهدى الذي اجز به النبي صلى
 عليه واله انه اذا خرج نزل عيسى بن مريم عليهما السلام
 يصلي خلفه ويكون اد ا صلى خلفه مصليا خلق رسول الله
 صلى الله عليه واله لانه خليفته ونعتقد انه لا يجوز ان يكون القايم
 غيره بقى في غيبته ما بقى ولو بقى غيبته عمر الدنيا لم يكن
 القايم غيره لان النبي صلى الله عليه واله ولايته عليهم السلام
 دلوا عليه باسمه ونسبه ونصوا اليه بشروط اصلوات الله
 عليهم اجمعين وقد اخرجت هذا الفصل في كتاب الهداية
باب الاعتقاد في العصمة قال الشيخ ابو جعفر
 رض الله عنه اعتقادنا في الانبياء والرسل ولايته عليهم
 السلام انهم معصومون مطهرون من كل دنس وانهم
 لا يذنبون ذنبا صغيرا ولا كبيرا ولا يعصون الله
 ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون ومن نفي عنهم العصمة

المصلي

في شئ من احوالهم فقد جهلهم واعتقادنا فيهم انهم مو
صوفون بالكمال والتمام والعلم من اوائل امورهم الى
اواخرها لا يوصفون في شئ من احوالهم بنقص ولا جهل
اعتقاد في الغلو والتفويض قال الشيخ
ابو جعفر رضي الله عنه اعتقادنا في الغلاة والمفوضة انهم
كفان بالله جل اسمه وانهم اشتر من اليهود والنصارى
والمجوس والقدرية والحرورية ومن جميع اهل البدع
والاعواء المضلة وانه ما صنع الله جل جلاله تصغيرهم
بشئ وقال الله جل جلاله ما كان لبشر ان يؤتيه الله
الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عبادا
لي من دون الله ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون
الكتاب وبما كنتم تدرسون ولا يا مكرم ان تتخذوا
المملوكه والبيتين اربابا يا مكرم بالكفر بعد ادانهم
مسلمون وقال عز وجل لا تغلوا في دينكم واعتقادنا

في النبي صلى عليه واله انه ستم في غزوة جند فزان التمه
لا كلمة تعادى له حتى قطعت البقرة فوات منها واما ابو جعفر
عز قتل عبد الرحمن بن ملجم لعنه الله ودفن بالغزوى والحسن
بن علي عليهما السلام سمته امراته جعدة بن الاشعث
الكندى لعنه الله فوات من ذلك والحسين بن علي عليهما
السلام قتل بكر ولا وقاتله سنان بن انس لعنه الله وعلى
بن سيد العابد بن عاصم الوليد بن عبد الملك
فقتله والباقر بن علي عاصم ابراهيم بن الوليد فقتله
والصادق عاصم المنصور فقتله وموسى بن جعفر عاصم
عرون الرشيد فقتله والرضا علي بن موسى فقتله المأمون
بالسم وابو جعفر محمد بن علي عاصم فقتله المعتصم بالسم
وعلي بن محمد عاصم فقتله المتوكل بالسم والحسن بن علي عاصم
فقتله المعتمد بالسم واعتقادنا في ذلك انه جرى عليهم
على الحقيقة وانه ما شبه للناس امرهم كما يزعم من
يتجاوز الحد فيهم بل شاهد واعلى الحقيقة والحقيقة

لا على الحبان والخيولة ولا على الشك والشبهة فمن زعم انهم
شبهوا او واحد منهم فليس من ديننا على شيء ونحن منه براء
وقد اخبر النبي صلى الله عليه واله ولا يمة عم انهم مقتولون فمن قال
انهم لم يقتلوا فقد كذبهم ومن كذبهم فقد كذب الله
عزه وجل وكفر به اخرج من الاسلام ومن يتبع غير الاسلام
دينا فلن يقبل منه وعوفي لآخرة من الخاسرين وكان
الرضاع تقول في دعائه اللهم اني بريء اليك
من الذين ادعوا لنا ما ليس لنا بحق اللهم اني ابر اليك
من الذين قالوا فينا ما لم نقله في انفسنا اللهم لك الخلق
ومنك الامر اياك نعبد واياك نستعين اللهم انت
خالقنا وخالق ابائنا والاولين وابائنا الاخريين اللهم
سما نليك الربوبية الا بك ولا تصلح الالهية الا لك
فالعن النصارى الذين صغروا عظمتك والعن المضا
هرين لقولهم من بريتك اللهم انا عبيدك وابنا عبيدك
لا تملك لا نفسنا ضرا ولا نفعا ولا موتنا ولا حياة
ولا نشورا اللهم من زعم ان الينا الخلق وعلينا الرزق

فنعن اليك منه براكبرا عيسى من النصارى اللهم
انا لا ندعوهم الى ما يزعمون فلا تؤخذنا بما يقولون
رب لا تدرك على الارض من الكافرين ديارا انك ان تدبر
يضلوا عبادك ولا يلدوا الا فاجرا كفارا وروى عن
زرارة انه قال قلت للصادق ع ان رجلا من ولد عبد
الله بن سبا يقول بالتفويض قال وما التفويض قلت
يقول ان الله عز وجل خلق محمد او عليا ثم فرض اليهما
فخلقا ورزقا واجبا واما نانا فقال كذب العدو لله
فادارجعت عليه فاتلوا عليه الآية التي في سورة الرعد
ام جعلوا لله شركاء خلقوا الخلقه فتشابه الخلق عليهم
قل الله خالق كل شيء وهو الواحد القهار فانصرفت
الى الرجل فاجنبته فكانما القمته حجرا وقال فكانما خرس
وقد فوض الله عز وجل الى نبيه صامر دينه فقال
وما اتيتكم الرسول فخذوه وما اتيكم عنه فانتهاوا
وقد فوض ذلك الى كرامة عليهم السلام وعلامة المفوضة

والغلاة واصنافهم نسبتهم مشايخ قم وعلمائهم الى القول
بالنفي وعلامة الخلافة من الغلاة دعوى الحلي بالعبا
دة مع دينهم ترك الصلوة وجمع الزايع ودعوى
المعرفة باسماء الله العظمى ودعوى انطباع الحق
لهم وان الولي اذا اخلص وعرف من عبهم فهو عندهم
افضل من الانبياء عليهم السلام ومن علامتهم دعوى
علم الكيا ولا يعلمون منه الا الدغل وتنفيق الشبه
والرصاص على المسلمين **باب اعتقاد الظالمين**
قال الشيخ ابو جعفر رضي الله عنه اعتقادنا فيهم انهم
ملعونون والبراءة منهم واجبة قال الله جل ثناؤه ومن
اظلم ممن افترى على الله ^{كذبا} او لئن يعرضون على ربهم يقول
لا شهداء هؤلاء الذين كذبوا على ربهم الا لعنة الله
على الظالمين الذين يصدون عن سبيل الله ويبغونها
عوجا وهم بالآخرة هم كافرون قال ابن عباس في
تفسير هذه الآية ان سبيل الله في هذه المواضع على بين

ابن طالب ع والائمة في كتاب الله عز وجل امان امام
عدل وامام ضلالة قال الله تعالى وجعلناهم ائمة يدعون
الى النار ويوم القيمة لا ينصرون واتبعناهم في هذه الدنيا
لعنة ويوم القيمة هم من المقبوحين ولما نزلت هذه الآية
واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة قال الشيخ
من ظلم عليا متعدي عن ابي عبد وفا في فكائنا محمد بنو قتي
و نبوة الانبياء قبلي ومن تولى ظالما فهو ظالم قال الله
عز وجل يا ايها الذين امنوا لا تتخذوا الابرار اخوانكم
اولياء ان اسحبوا الكفر على الايمان ومن يتولهم منكم
فاولئك هم الظالمون وقال عز وجل ومن يتولهم منكم
فانه منهم ان الله لا يهدي القوم الظالمين وقال عز
وجل يا ايها الذين امنوا لا تتولوا قوما غضب الله
عليهم وقال عز وجل لا تعبدوا ما يؤمنون بالله واليوم
الآخرة يادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا ابائهم
او ابناءهم او اخوانهم او عيشتهم اولئك كتب في قلوبهم

لا يمان وقال عز وجل ولا تركنوا الى الذين ظلموا فتمسكم
النار والظلم هو وضع الشيء في غير موضعه فمن ادعى
لا مامة وليس بابا م فهو ظالم ملعون وقال النبي ع
من جحد عليا مامة بعدى فقد جحد بنوتي ومن جحد بنوتي
فقد جحد بنوتي فقد جحد الله ربوبيته وقال النبي ع عليه واله
لعلي ع يا علي انت المظلوم بعدى من ظلمك فقد ظلمني
ومن انصفك فقد انصفني ومن جحد فقد جحد في من
والاك فقد والاني ومن عاداك فقد عاداني ومن
اطاعك فقد اطاعني ومن عصاك فقد عصاني فاعتقا
دنا فمن جحد امانة امير المؤمنين ولايمة من بعده
عليهم السلام انه بمنزلة من جحد نبوة لا نبياء عليهم
السلام واعتقادنا فيمن اقر امانة امير المؤمنين
وجحد واحد من بعده من لا يمة انه بمنزلة من
اقر بجميع الانبياء انكر نبوة محمد ع عليه واله وقال
الصادق ع المنكر لاخرنا كالمنكر لا اولنا وقال النبي

ص عليه واله لا يمة من بعدى اثنا عشر اولهم امير
المؤمنين علي بن ابي طالب واخوهم القايم طاعتهم
طاعتي ومعصيتهم معصيتي من انكر واحدا منهم فقد
انكرني وقال الصادق ع من شك في كفر اعدا
نا والظالمين لنا فهو كافر وقال امير المؤمنين ع
ما زلت مظلوما منذ ولدتني امتي حتى ان عقيلا كان
يصيبه الرد فيقول لا تذروني حتى تذروا عليا
فيدروني وما بي رمد واعتقادنا فيمن قاتل عليا انكافرا
وقال النبي ع من قاتل عليا فقد قتلني ومن حارب
عليا فقد حاربني ومن حاربني فقد حارب الله
وقول ص عليه واله لعلي وفاطمة والحسن والحسين
عليهم السلام انا حارب لمن حاربكم وسلم لمن سالمكم
واما فاطمة صلوات الله عليها واعتقادنا فيها انها
سيدة نساء العالمين من الاولين والآخرين وان
الله يغضب لغضبها ويرضى لرضاها وانها خرجت

عن الله فطاهها
فطم من النار
من اجزائها

من الدنيا ساخطة على ظالمها وغامبها وما نفي أثرها
وقال النبي ص إن فاطمة بضعة مني من أدامها فقد أدام
في ومن غاضها فقد غاضني ومن سرها فقد سرنني
وقال النبي ص عليه واله إن فاطمة بضعة مني وهي روثي
التي بين جنيتي يئوني ماساءها ويسرنني ما يئرها
واعتمادنا في البراءة أنها واجبة من كلاً وثان الأربعة
ولانداد الرابع ومن جميع أشتياهم وانبا عهم
وانتم شر خلق الله ولا يتم إلا فرار بالله وبرسوله وبالآية
عليهم السلام إلا بالبراءة من أعدائهم واعتمادنا
في قتله كلاً نبياً وقتله كلاً آية عليهم السلام انهم كفار
مشركون مخلدون في أسفل درك من النار ومن اعتقد
منهم غير ما ذكرناه فليس عندنا من دين الله في شيء
وان الله أعلم **باب الاعتقاد في التقيّة**
قال الشيخ رضي الله عنه اعتمادنا في التقيّة أنها واجبة
من تركها كان بمنزلة من ترك الصلوة وقيل للصادق ع

يا بن رسول الله أفانري في المسجد رجلاً يعلن بسب
أعدائكم وبسبهم فقال ماله لعنه الله تعرض بنا وقال الله ع
ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا
بغير علم وقال الصادق ع في تفسير هذه الآية لا تسبواهم
فإنهم يسبوا عليكم وقال من سب ولّى الله فقد سب
الله وقال النبي ع لعلى ع من سبك يا على فقد سبني
ومن سبني فقد سب الله عز وجل والتقيّة واجبة لا يجوز
دفعها إلى أن يخرج القاي ع فمن تركها قبل خروجه فقد
خروج عن دين الله وتكون له مائة وخالف الله ورسوله
ولا آية عليهم السلام وسئل الصادق ع عن قول الله
عز وجل إن أكرمكم عند الله أتقاكم قال أعلمكم بأ
التقيّة وقد أطلق الله ببارك وتعالى أظهروا لآله الخ
الكافرين في حال التقيّة وقال جل من قاتل لا يتخذ طؤ من الكافرين وليا
مين ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء إلا أن تتقوا
منهم تقيّة وقال عز وجل لا يهيبكم الله عن الذين لم يقاتلواكم

في الدين ولم يخرجوك من دياركم ان تبرؤهم وتقسطوا
 اليهم ان الله يحب المقسطين انما ينهكم الله عن الرب
 قاتلوكم في الدين واخرجوك من دياركم وظاهروا على
 اخراجكم ان تولوهم ومن يتولهم فاولئك هم الظالمون
 وقال الصادق ع اني لا اسمع الرجل في المسجد وهو
 يشتنى فاستتر منه بالسارية كيلا يراني وقال ع
 خالطوا الناس بالبرانية وخالفوهم بالجوانية ماد
 مت المرأة صبيا نية وقال ع الرياء مع المؤمن شرك
 ومع المنافق في داره عبادة وقال ع من صلى معهم
 في الصف الاول فكانما صلى مع رسول الله ص عليه وا
 في الصف لاول وقال ع عود وامراضهم واشهدوا
 جنايزهم وصلوا في مساجدهم وقال ع كونوا لنا
 زينا ولا تكونوا علينا شيئا وقال ع رحم الله امراء
 حينا الى الناس ولم يبغضنا اليهم وذكر القصاصون
 عند الصادق فقال لعنهم الله يبتغون علينا وسئل ع

ع القصاص
 ع القصاص
 ع القصاص

من اصغى الى ناطق فقد عبد فان كان الناطق عن
 الله فقد عبد الله وان كان الناطق عن ابليس فقد
 عبد ابليس وسئل الصادق ع من قول الله عز وجل
 والشعرا آتبعهم الغاؤون قال هم القصاصون قال
 النبي ع من اتى دابة فوقره فقد سعى في عدم الاسلام
 واعتقادنا فيمن خالفنا في شئ من امور الدين كا
 اعتقادنا فيمن خالفنا في شئ من امور الدين كا
 اعتقادنا **باب اعتقادنا في ابا النبي ع السلام**
 قال الشيخ رضي الله عنه اعتقادنا في ابا النبي ع انهم
 مسلمون من ادم الى بيته عبد الله وان ابا طالب كان
 مسلما وامة بنت وكانت مسلمة وقال النبي ع خرجت من
 نكاح ولم اخرج من سفاح من لدن ادم وروى ان
 عبد المطلب كان حجة ابا طالب وهو صبي **باب الاعتقاد**
في العلوية قال الشيخ رضي الله عنه اعتقادنا
 في العلوية انهم الى رسول الله وان مودتهم واجبة

لأنها اجر النبوة قال عز وجل لا اسئلكم عليه
اجرا الا المودة في القربى والصدقة عليهم محرمة لأنها
اوساخ ايدي الناس وطهارة لهم الا صدقتهم لا
ما لهم وعبيدهم وصدقة بعضهم على بعض واما
الزكوة فانها تحل لهم عوضا عن الخس لانهم قد منعوا
منه واعتقادنا في المسئ منهم ان له ضعف العقاب
وفي المحسن منهم ان له ضعف الثواب وبعضهم كفاه
بنيته وبنات بعض لقول النبي حين نظر الى بني ابي طالب
وعلى وجعفر بناتا كنينينا وبنونا كبنانا وقال الصادق
من خالف دين الله وتوالي اعداءه او عادا اولياء الله
فالبراءة منه واجبة كما لنا من كان من اى قبيلة كان وناك
امير المؤمنين لا بنه محمد الحنفية تواضعك في شرفك
اشرف لك من شرف اباك وقال الصادق ٤ ولا تيق لابر
المؤمنين ٤ اوجب الى من ولادتي منه وسئل الصادق ٢
عن ال محمد فقال ال محمد من حرم على رسول الله تكاد

قال الله عز وجل ولقد ارسلنا نوحا وابراهيم وجعلنا
في ذريتهما النبوة والكتاب فمنهم مهتد وكثير منهم
فاسقون وسئل الصادق عن قول الله عز وجل
ثم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم
ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات
بادن الله فقال الظالم لنفسه منا من لا يعرف حق ولا
مام والمقتصد العارف بحق كلاما وسابق بالخيرات
بادن الله هو كلاما وسئل اسمعيل اياه الصادق
عما فقال ما حال المذنبين منا فقال عمر ليس باما
نيكم ولا ماني اهل الكتاب من يعمل سوء يجزيه وقال
ابو جعفر الباقر في حديث طويل ليس احد ^{بسم الله} وبين
احد قرابته احب الخلق الى الله اثنا عشر لهم له واعملهم
بطاعته والله ما يتقرب الى الله عز وجل ثناؤه

له بالطاعة ما معناه من النار ولا على الله لا حد
من جهة من كان الله مطيعا فهو لنا ولي ومن كان الله
عاصيا فهو لنا عدو ولا ينال ولا ينال الا بالورع
والعمل وقال الله تعالى وقال نوح وربي ان ابني من اهل
وان وعدك الحق وانت احكم الحاكمين قال يا نوح
انه ليس من اهلك انه عمل غير صالح فلا تسألن ما
ليس لك به علم اني اعطتك ان تكون من الجاهلين
قال ربي اني اعود بك ان اسألك ما ليس لي بعلم
وان لا تغفر لي وترحمني اكن من الخاسرين وسئل
الصادق ع عن قول الله عز وجل يوم القيامة تنزي
الذين كن بوا على الله وجوههم مسودة اليس فيهم
مشوى للمتكبرين قال من زعم انه امام وليس بامام
وقيل ان كان علويا فاطميا قال وان كان علويا فاطميا

وقال الصادق ع ليس بينكم وبين من خالفكم الا المضر
قبل فاني شئ المضر قال الذي يسمونه البراءة فمن
خالفكم لجازة فابراء وامنه وان كان علويا فاطميا وفاق
الصادق ع في ابنه عبد الله انه ليس على شئ مما انتم
عليه واني ابرؤ منه بر الله منه **باب اعتقاد اخبار الحسن**
قال الشيخ رضي الله عنه اعتقادنا في الحديث المفسر انه
يحكم على المجمل كما قال الصادق ع **باب الاعتقاد**
في الاخبار الواردة في النبي قال الشيخ رضي الله عنه اعتقادنا في ذلك
ان لا شياء كلها مطلقة حتى يرد في شئ منها نهي ٩
باب اخبار الواردة في النبي قال الشيخ رضي الله عنه اعتقادنا
دنا في الاخبار الواردة في الطب انما على وجوهها
ما قيل على هوى مكة والمدنية فلا يجوز استعماله في
سائر الامور ومنها ما اخبر به العالم ع على ما عرف

من طبع السائل ولم يتجمل موضعه اذا كان اعرف بطبعه
 منه ومنها دلالة المخالفون في الكتب لتبليغ صورة المذهب
 عند الناس ومنها ما حفظ بعضه ونسى بعضه وما
 روى في العسل انه شفاء من كل داء فهو صحيح ومعناه
 انه شفاء من كل داء بارد وما روى في الاستنجاء با
 لماء البارد لصا الكبريا سير فان ذلك اذا كان بواسيره
 من الرطوبة ياكل الرطب دون غيره من سائر الار
 قات واما لدوية العلل الصحيحة عن لاية عليهم السلام
 فهي ايات القران وسورة ولادعية على حسب ما روت
 به الاثار بالاسانيد القوية والطرق الصحيحة وقال
 الصادق ع كان فيما مضى يسمى الطبيب المعالج فقال
 موسى ع يا رب كفى الرواء فقال من قال فما يضع
 الناس بالمعالج فقال يطيب انفسهم بذلك فسمى الطبيب

ومنها ما وقع فيه
 سهو من قوله

من حرارة وماري
 في الماء فان
 الشفاء في
 اكل الرطب

في الداء قال
 قال يادبت

قال موسى بن ابي عمير
 الداء قال من عنده
 قال قالوا ما يصنعون قال
 بطون فلوب عبادي حتى يجل
 عافيتي وبلقي

طبيباً بذك واصل الطب الشداوى وكان داود ع
 ينبت في محابه في كل يوم حشيشة فتقول خذني فاني
 اصلح لكنا وكن افراي اخبره حشيشة ينبت في محابه
 فقال لها اسمك فقالت انا الخزوية فقال داود ع حرب
 المحراب فلم ينبت فيه شئ بعد ذلك وقال النبي ص من
 لم يشفه الحمد فلا شفاء الله **باب الاعتقاد**
في الحديثين المختلفين قال الشيخ رضي الله عنه اعتقادنا
 في الاخبار الصحيحة عن لاية عليهم السلام انها موا
 فقة لكتاب الله تبارك وتعالى متفقة المعاني غير مختلفة
 لانها مأخوذة من طريق الوحي عن الله سبحانه ولو
 كانت من عند غير الله كانت مختلفة ولا يكون اختلاف
 ظواهر الاخبار الا للعلل المختلفة مثل ما جاء في كفا
 رة الظهار عتق رقبة وجاء في خبر اخر صيام شهرين

متتابعين وجاء في جزاء اطعام ستين مسكينا وكلما
 صحبة والصيام لمن لم يجد العتق ولا طعام لمن لم
 ينقطع الصيام وقد روى انه يتصدق بما يطيق وذلك
 محمول لمن لم يقدر على الطعام ومنها ما يقوم كل واحد
 منها مقام لآخر مثل ما جاء في كفارة اليمين اطعام عشرة
 مساكين من اوسط ما تطعمون اهلكم او كسوتهم
 او حتى برقية كان ذلك عند الجهال مختلفا وليس يمتنع
 بل كل واحدة من هذه الكفارات تقوم مقام لآخر
 وفي الاخبار ما ورد للتقية وروى عن سليم انه
 اخذها باطعام وقال قلت لا ميرالمؤمنين ع افي سمعت من سلمان
 وثالثها فخرية ومقدادوا في ذر شيئا من تفسير القرآن واحاديث
 عن النبي ص غير ما في ايدي الناس وسمعت منك
 تصديق ما سمعت منهم ورايت في ايدي الناس
 اشياء كثيرة من تفسير القرآن ومن كراهي عن النبي ص

ومن لم يجد فصيام
 ثلثة ايام فاذا
 ورد في كفارة
 اليمين ثلثة اخبار
 اخذها باطعام
 وثالثها فخرية
 ومقدادوا في
 ذر شيئا

انتم مخالفتهم فيها وبن عمون ان ذلك كله باطل افترى
 الناس يكن بون على رسول الله ص متعديين ويغفرون
 القرآن باراءهم قال فقال علي ع قد سالت فافهم
 الجواب ان في ايدي الناس حقا وباطلا وصدقا
 وكذبا وناسحا ومنسوخا وخاصا وعاما ومحكما و
 متشابها وحفظا ووهما وقد كذب على رسول الله ص
 على عهده حتى قام خطيبا فقال ايها الناس قد كثرت
 الكذابة على من كذب على متعمدا فليتبئ مقعده
 من النار ثم كذب عليه من بعده وانما اتاكم الحديث
 من اربعة كئيس لهم رجل خامس منافع مظهر لا يمان
 متضع بالا سلام لم يثا ثم ولا يخرج ان يكذب على رسول
 الله ص متعمدا فكلو علم الناس انه منافق كذا اب لم
 يقبلوه ولم يصدقوه ولكنهم قالوا هذا اصحب رسول الله
 ص وراه وسمع منه فاخذوا منه وهم لا يعرفون حاله

وقد اجز الله تعالى عن المنافقين بما اجرهم ووصفهم بما
وصفهم فقال عز وجل وادار ايتهم تعجبك اجسامهم وان
يقولوا سمع لقولهم ثم تفرقوا بعده ففرقوا الى
كل صفة عليهم ^{كانت خبيث} اية الضلالة والدعاة الى النار بالزور والكذب
هم العدو ^{كل صفة عليهم} واليهتان فولا لهم الاعمال واكلوا بهم الدنيا وحملوهم
قالهم الله افيو ^{فكون} على رقاب الناس وانما الناس مع الملوك والدنيا الا
من عصم الله فهذا احد الاربعه وسمع رجل من رسول
الله ص عليه واله لم تحفظه على وجهه وهم فيه ولم يتعمد
كذباً فهو في يده يقول به ويعمل به ويرويه ويقول اننا
سمعت من رسول الله شيئاً امر به ثم نهى عنه فلو علم
المسلمون انه وهم لم يقبلوه ولو علم هو انه وهم لرفضه ور
جل ثالث سمع من رسول الله شيئاً امر به وهو لا يعلم
ثم نهى عنه وهو لا يعلم او سمعه ينهى عن شيء ثم امر به
وهو لا يعلم فحفظ منسوخة ولم تحفظ النسخ فلو علم

كانت خبيث
كل صفة عليهم
هم العدو
قالهم الله افيو
فكون

انه منسوخ لرفضه ولو علم المسلمون اذ سمعوه انه منسوخ
لرفضه ورجل رابع لم يكن بعل رسول الله ص عليه واله
مبغض للكذب خوفاً من الله عز وجل وتعظيمه لرسول
الله ص عليه واله لم ينيب بل حفظ ما سمع على وجهه فجاء به
كما سمع لم يردكم ينقص وعلمنا ناسخ والمنسوخ فعمل
بالناسخ ورفض المنسوخ وان امر النبي ص عليه واله مثل
القرآن ناسخ ومنسوخ وخاص وعام ومحكم ومتشابه وقد
يكون من رسول الله ص عليه واله الكلام له وجهان كلام
عام وكلام خاص مثل القرآن قال الله عز وجل تناووه
في كتابه وما اتيكم الرسول فخذوه وما نهىكم عنه فانتهوا
فاشبهه على من لم يعرف ما عنى الله ورسوله وليس كل
اصحاب رسول الله ص عليه واله يسئلونه ويستفهمونه
لان فيهم قوما كانوا يسئلونه ولا يستفهمونه لان الله
تبارك ونعم نهاهم عن السؤال حيث يقول يا ايها

الذين امنوا لاتسألوا عن اشياء ان تبدل لكم تسؤكم وان تسألوا
عنها يخيبن بينزل القرآن تبدلكم عفا الله عنها والله غفور
رحيم قد سالها قوم من قبلكم ثم اصبوا بها كافرين فامتنعوا
من السؤال حتى ان كانوا ليحبون ان ينفي الاعرابي او البدوي
فيقال او هم يسمعون وكنت ادا دخل على رسول الله صلى الله عليه
في كل ليلة دخلوا به كل يوم خلوة يجيبني عما اسال
وادور به حيث ما دار وقد علم اصحاب رسول الله صلى الله
لم يكن يصنع ذلك باحد غيري وربما كان ذلك في بيتي وكنت
اذا دخلت عليه في بعض منازله اخلافي واقام نساءه فلم
يبق غيري وغيره وادانا في هوالخلوة واقام في بيتي لم نتم
عنا فاطمة ولا احد من ابناي وكنت اذا سالته اجابني
واداسكت ونفدت مسألي ابند ارفي فبانزلت على
رسول الله صلى الله عليه واله انه من القرآن ولا شئ عليه من حلال
او حرام او امر او نهى او طاعة او معصية او شئ كان او يكون
الا وقد علمنيه واقرأني به واملاؤه على وكنت تخطي واخبرني

رسول الله

٢١١
بناويل ذلك وظن وبطنة فحفظته ثم لم انس منه حرفا وكان صلى الله عليه
واله ادا اخبرني بذلك كله يضع يده على صدري ثم يقول
اللهم املا قلبه علما وفهما ونورا وحلما وايمانا وعلما ولا
تجهله وحفظه ولا تنسه فقلت له داني يوم يا بني انت وامي
يا رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تتخوف على النسيان فقال يا اخي لست
اتخوف عليك النسيان ولا الجهل وقد اجزى في الله عز وجل
انه قد استجاب لي فيك ولشركائك الذين يكونون
من بعدك قلت يا رسول الله ومن شركائي قال الذين قرن
الله عز وجل طاعتهم بطاعته وبطاعتي قلت من هم يا رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال الذين قال الله تبارك وتعالى فيهم يا ايها الذين
امنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم قلت
يا بني الله من هم قال لا وصياء الذين هم لا وصياء بعدى
ولا يتفرقوا حتى يردو على حوض معادين مدينين لا يفرقهم

كيد من كادهم ولا خذلان من خذلهم مع القرآن والقرآن معهم
 لا يفارقونه ولا يفارقهم بهم تنصرا متى ويمطرون وهم يدفع
 البلاء وبهم ينجا ب لهم الدعوة قلت يا رسول الله سمعتم
 لى قال انت يا على ثم ابني هذا ووضع يده على راس الحسن
 ثم ابني هذا ووضع يده على راس الحسين ثم سميك يا اخي
 وعوسيد العابد بن ثم ابني سميت محمد باقر علمي خازن وحي
 الله وسيولد في زمانك يا اخي فاقراء مني السلام ثم تكلم
 اثنا عشر اياما من ولدك الى تكلمه مدي امة محمد الذي يملك
 الارض فسطا وعدلا كما ملئت جورا وظلما واسه اتي لا عوفه
 يا سليم حيث يباع بين الزكن والمقام واعرف اسم انصار
 وفيها لهم قال سليم بن قيس ثم لعيند الحسن والحسين عليهما
 السلام بالمدينة بعدما ملك معاوية فحدثهما الحديث وحدث
 جلوس عن ابهما قال صدقت قد حدثك امير المؤمنين صلوات
 الله عليه عن الحديث ونحن جلوس وقد حفظنا ذلك عند رسول
 الله ص كما حدثك فلم يزد فيه حرفا ولم ينقص منه حرفا قال سليم

بن قيس

بن قيس ثم لقيت على بن الحسين وعنده ابنه محمد بن علي ابو
 جعفر ع فحدثته بما سمعته من ابيه وما سمعته من امير المؤمنين
 ع فقال علي بن الحسين ع قد اقراني امير المؤمنين من رسول الله
 ع وهو مريض وانا صبي ثم قال ابو جعفر واقراني جدي ع من
 رسول الله ص وانا صبي قال ابان بن ابي عياش فحدثت
 علي بن الحسين كله عن سليم بن قيس الهلالي فقال صدق
 وقد جاء جابر بن عبد الله كان صارى الى ابني محمد وهو مختلف
 الى الكنا ب فقبله واقراه السلام من رسول الله ص عليه واله
 قال ابان بن ابي عياش فحدثت بعد موت علي بن الحسين ع
 فلفيت ابا جعفر محمد بن علي بن الحسين ع فحدثته بهذا الحديث
 كله فاعزوت عيناها وقال صدق سليم رحمه الله قد اتي
 بعد قتل جدتي الحسين ع وانا عنده فحدثته بهذا الحديث بعينه
 فقال له ع صدقت والله يا سليم قد حدثني بهذا الحديث ابي

عن امير المؤمنين وفي كتاب الله عز وجل ما يحجب الجاهل مختلفا
متناقضا وليس يختلف ولا متناقض ودك مثل قوله
عز وجل فالיום نسيهم كما نسوا لقاء يومهم هذا وقوله
نسوا الله فنسيهم ثم يقول بعد ذلك وما كان ربك نسيا وثل
قوله عز وجل يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون الا
من اذن له الرحمن وقال صوابا ومثل قوله عز ويوم القيمة
يكفر بعضهم ببعض ويلعن بعضهم بعضا وقوله عز ان ذلك
الحق فخاصم اهل النار ثم يقول لا تخضعوا لدي وقد قدمت
اليكم بالوعيد ويقول عز وجل اليوم نقيم على انوارهم
وتكلمنا ايد بهم ونشهد ارجلهم بما كانوا يكسبون ومثل
قوله عز وجل وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة ثم
يقول لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وهو اللطيف
الخبير ثم قال عز وجل وما كان لبشر ان يكلمه الله الا و
حيالومن وراء حجاب ثم يقول عز وجل وكلم الله موسى

كفصا^ل الآف^ي الوقت فلا ينجم في زمان ولا تب الكفارة

ان
 لا اعتكاف
 بالواجب
 من
 الصوم
 بدل دم
 الصوم
 من
 الصوم

منه في كل يوم من رمضان
 في كل يوم من رمضان
 في كل يوم من رمضان
 في كل يوم من رمضان

منه في كل يوم من رمضان
 في كل يوم من رمضان
 في كل يوم من رمضان
 في كل يوم من رمضان

مطلقاً أو معينا على أشكال وبنية مع اختلاف سببه
 الصوم عند أمن رمضان مثلاً لوجوبه قرينة إلى الله وبنو
 الوجوب في الثالث ولكن السادس والتاسع وكل
 ثالث ويكتفي في الاعتكاف نية واحدة فلو قال في ابتداء
 به اعتكاف عشرة أيام أو غداً وما بعده إلى نهاية
 الشهر أو هذا العشر كفي عن تحديد كل يوم ولو كان مندوباً
 وقال في ابتداء به اعتكاف ليلته فربما إلى الله
 كفي عن الأول والثاني والثالث من يوم الثالث
 والأول لوجوب ولو كان عليه ثلثة واجبه اعتكاف
 وقال اعتكاف لوجوبه قرينة إلى الله كفي عن ثلثة
 ولو كان عليه أربعة أيام جاز أن يقول جلة وذكر
 عليه بخلاف ثلثة فان كان لا يصر في اليأس ولا بنية واحدة
 بد في الصوم لكل يوم من النية ونية قضاء به
 على إطلاق النية عليه المعنى أي لو كان
 من غير أن يكون اعتكافاً أو صوماً

منه في كل يوم من رمضان
 في كل يوم من رمضان
 في كل يوم من رمضان
 في كل يوم من رمضان

اعتكاف عند أقضاء لوجوبه قرينة إلى الله إن وجب بالاولين
 وإن وجب بالثاني قال اعتكاف عند أقضاء لوجوبه
 بالثاني قرينة إلى الله ثم يأتي بنية الصوم إلا أن يتجدد
 سبب كفي الواحدة كما تقدم وله أن يحمل الاعتكاف
 في واحدة ثم يفصل للصوم وإن كان عن الغير قال اعتكاف
 عنه قرينة إلى الله ثم يأتي بنية الصوم فيقول اصوم
 عند أقضاء عن فلان لوجوبه قرينة إلى الله عليه مطلقاً أو
 بالثاني رتبة عنه قرينة إلى الله بالثاني
 السابغ في الحج وهو واجب وندب فالواجب بالاصل
 في العمرة هي حجة الاسلام جامع الشرايط وبالندب
 وشبهه ولا يستجار ولا فساد متكرراً بحسب تكرار
 سببه والندب لفائدة ما دلت عليه بالشروع وهو
 ثلثة أنواع تمتع وقران وإفراد فالتمتع فرض من نأى
 العرة وقبل الأحرار بالنية
 أن تمتع بعد الأحرار
 بالنية أن تمتع جازراً

فصل

عن مكة باثني عشر ميلا ويقدم عمرته امام حجة من
 به والقارن والافراد من دنيا عن ذلك ويؤخران القرنة
 عنه وليس بينهما ارتباط ويمتاز القارن بسياف
 الهدي موقدا به فالحش حنايق في مقامين الاول
 في عمرته التمتع وافعالها خمسة الحرام من الميتة
 او ذؤيرة اهل ان كانت اقرب الى مكة وصفته
 ان ينزع ثيابه الخيطة ويحجب النية فيه فيقول
 انزع الخيط لوجوب قربتي الى الله ثم ليس ثوب الحرام
 بالتراب احدهما ويتوشح بالآخر ثم يحرم فيفعل
 احرم بالعمرة المتع بها الى الحج عمرة الاسلام والبي
 التلبيات الاربع لا تعقد بها الاحرام المذكور لوجوب
 ذلك كله قربتي الى الله ليكن اللهم ليبيك ان الحدود
 النعمة والملك لك لا شريك لك ليبيك ولو كان نائبا
 الحاق

من مكة باثني عشر ميلا
 ويقدم عمرته امام حجة من
 به والقارن والافراد من دنيا
 عن ذلك ويؤخران القرنة عنه
 وليس بينهما ارتباط ويمتاز
 القارن بسياف الهدي موقدا
 به فالحش حنايق في مقامين
 الاول في عمرته التمتع وافعالها
 خمسة الحرام من الميتة او ذؤيرة
 اهل ان كانت اقرب الى مكة
 وصفته ان ينزع ثيابه الخيطة
 ويحجب النية فيه فيقول ان
 نزع الخيط لوجوب قربتي الى
 الله ثم ليس ثوب الحرام بالتراب
 احدهما ويتوشح بالآخر ثم
 يحرم فيفعل احرم بالعمرة
 المتع بها الى الحج عمرة
 الاسلام والبي التلبيات
 الاربع لا تعقد بها الاحرام
 المذكور لوجوب ذلك كله
 قربتي الى الله ليكن اللهم
 ليبيك ان الحدود النعمة
 والملك لك لا شريك لك
 ليبيك ولو كان نائبا
 الحاق

من مكة باثني عشر ميلا
 ويقدم عمرته امام حجة من
 به والقارن والافراد من دنيا
 عن ذلك ويؤخران القرنة عنه
 وليس بينهما ارتباط ويمتاز
 القارن بسياف الهدي موقدا
 به فالحش حنايق في مقامين
 الاول في عمرته التمتع وافعالها
 خمسة الحرام من الميتة او ذؤيرة
 اهل ان كانت اقرب الى مكة
 وصفته ان ينزع ثيابه الخيطة
 ويحجب النية فيه فيقول ان
 نزع الخيط لوجوب قربتي الى
 الله ثم ليس ثوب الحرام بالتراب
 احدهما ويتوشح بالآخر ثم
 يحرم فيفعل احرم بالعمرة
 المتع بها الى الحج عمرة
 الاسلام والبي التلبيات
 الاربع لا تعقد بها الاحرام
 المذكور لوجوب ذلك كله
 قربتي الى الله ليكن اللهم
 ليبيك ان الحدود النعمة
 والملك لك لا شريك لك
 ليبيك ولو كان نائبا
 الحاق

قال احرم بالعمرة المتمتع بها الى الحج عمرة الاسلام الواجبة على فلان
 والبي التلبيات الاربع لا تعقد بها الاحرام المذكور لوجوب ذلك كله
 نياية عنه قربتي الى الله بـ الطواف ثم يدخل مكة لطواف العمرة
 فيقول اطوف بالبيت سبعة اشواط طواف العمرة المتمتع بها
 الى الحج الواجب على فلان في عمرة الاسلام نياية عنه قربتي الى الله ولو
 قال اطوف طواف العمرة المتمتع بها الى الحج الى اخرها النية اجزاه حج
 بحج مقارنتها لاول جزء من الحج لا سود بحيث يكون اول جزء
 من بدنه يذوق اول الحج بحيث يمن عليه كلمة بالجميع بدنه ويكني
 في هذه المحادثة غالب الظن حج صلوة ركعتين في المقام نيتها
 اصل ركعتي طواف العمرة المتمتع بها الى الحج الاسلام اداء لوجوبها
 قربتي الى الله ولو كان نائبا قال اصل ركعتي طواف العمرة المتمتع
 بها الى الحج عمرة الاسلام الواجبة على فلان نياية عنه قربتي الى الله
 داسي بين الصفا والمروة ونيتها اسعى سعي العمرة المتمتع بها

من مكة باثني عشر ميلا
 ويقدم عمرته امام حجة من
 به والقارن والافراد من دنيا
 عن ذلك ويؤخران القرنة عنه
 وليس بينهما ارتباط ويمتاز
 القارن بسياف الهدي موقدا
 به فالحش حنايق في مقامين
 الاول في عمرته التمتع وافعالها
 خمسة الحرام من الميتة او ذؤيرة
 اهل ان كانت اقرب الى مكة
 وصفته ان ينزع ثيابه الخيطة
 ويحجب النية فيه فيقول ان
 نزع الخيط لوجوب قربتي الى
 الله ثم ليس ثوب الحرام بالتراب
 احدهما ويتوشح بالآخر ثم
 يحرم فيفعل احرم بالعمرة
 المتع بها الى الحج عمرة
 الاسلام والبي التلبيات
 الاربع لا تعقد بها الاحرام
 المذكور لوجوب ذلك كله
 قربتي الى الله ليكن اللهم
 ليبيك ان الحدود النعمة
 والملك لك لا شريك لك
 ليبيك ولو كان نائبا
 الحاق

الى الحج عمرة لا سلام لوجوبه قربته الى الله ولو كان نايبا قال السعي سعى
 عمرة التمتع بها الواجب على فلان في حجة لا سلام نيابة عنه قربته
 الى الله لا لتقصير نيته اقصر للا حلال من عمرة التمتع بها
 الى حج لا سلام لوجوبه قربته الى الله ولو كان نايبا قال اقصر للا
 حلال من احرام عمرة التمتع بها عن لا سلام الواجب على فلان
 نيابة عنه قربته الى الله ويجعل به من كل شئ احرام منه المقام الثاني
 في الحج وافعاله اثنا عشر ^{الاعتبار} الاحرام من مكة وافضلها المسجد
 وفضلها المقام ولو كان مفردا كان ميقانا ما يميز عليه منها
 او ذويرة اهلها ان كانت اقرب الى عرفات ونيت احرام الحج
 التمتع حج لا سلام والى التلبيات الرابع لا عقد بها الاحرام
 المذكور لوجوبه قربته الى الله لبنيك اللهم لبنيك الى اخره ولو كان
 نايبا قال احرم حج التمتع حج لا سلام الواجب على فلان والى
 التلبيات الرابع لا عقد بها الاحرام المذكور لوجوبه ^{المذكور}

كله نيابة عنه قربته الى الله الوقوف بعرفات ونيت اق
 بعرفة الحج التمتع حج لا سلام لوجوبه قربته الى الله ولو كان نايبا
 قال اقن بعرفة وقوف حج التمتع حج لا سلام الواجب على فلان
 نيابة عنه لوجوبه قربته الى الله ح الوقوف بالمشعر ونيت اقن
 بالمشعر الحج التمتع حج لا سلام لوجوبه قربته الى الله ولو كان نايبا
 قال اقن بالمشعر الحج التمتع الواجب على فلان في حج لا سلام نيابة
 عنه لوجوبه قربته الى الله د رمى جرة العقبة بمنى يوم النحر
 ببيع حصاة ونيت ارمى جرة العقبة الواجب على في حج
 التمتع حج لا سلام لوجوبه قربته الى الله ولو كان نايبا قال ارمى
 جرة العقبة الرمي الواجب على فلان في حج التمتع حج لا سلام
 نيابة عنه لوجوبه قربته الى الله ه الذبح بها ونيت اذبح
 الهدي الواجب على في حج التمتع حج لا سلام لوجوبه قربته الى الله
 ولو كان نايبا قال اذبح هدي الهدي عن الواجب على فلان
 في حج التمتع حج لا سلام نيابة عنه قربته الى الله ثم يا كل منته

منه شيئا وان قل و نيته اه كل من الهدى الواجب في حج التمتع
 حج لا سلام نيابة لوجوبه قرينة الى الله او اكل من الهدى الواجب
 على فلان في حج التمتع حج لا سلام نيابة عنه قرينة الى الله ويتصدق
 بثلثه فماداد و نيته اتصدق بثلث الهدى الواجب
 على في حج لا سلام لوجوبه قرينة الى الله او اتصدق بثلث الهدى
 الواجب على فلان في حج التمتع حج لا سلام نيابة عنه قرينة الى الله
 ويهدى ثلثه فماداد و نيته اهدى ثلث الهدى او من الهدى
 الواجب على في حج التمتع حج لا سلام لوجوبه قرينة الى الله او
 اهدى ثلث الهدى الواجب على فلان في حج التمتع حج لا سلام
 نيابة عنه قرينة الى الله ويجوز ان يستنيب في الذبح فيقول
 التائب ادبح هذا الهدى عن الواجب على فلان في حج التمتع
 حج لا سلام لوجوبه قرينة الى الله ولو كان صاحبه حاضرا نوى
 ايضا وكذا لو كان لاصل نايبا ولو قال ادبح هذا الهدى
 عن الواجب على فلان في حج التمتع حج لا سلام الواجب عليه
 ان يستنيب في الذبح فيقول ادبح هذا الهدى
 عن الواجب على فلان في حج التمتع حج لا سلام لوجوبه قرينة الى الله

لو كان له مال
 ولو كان له مال
 ولو كان له مال
 ولو كان له مال

بنيته ان يذبح
 ولو كان له مال
 ولو كان له مال

بنيته ان يذبح
 ولو كان له مال
 ولو كان له مال

نيابة عن فلان قرينة الى الله جاز ونوى الاصل ايضا ومع
 حضوره و كالحق او التقصير بها و نيته اخلق راسي خلق
 حج التمتع حج لا سلام لوجوبه قرينة الى الله ولو كان نايبا قل
 اخلق راسي خلق حج التمتع الواجب على فلان في حجة لا سلام
 نيابة عنه قرينة الى الله ويجز قضاؤه هذه المناسك بهاليوم
 ويأتى بالناظر عنه ويجز في طول ذي الحجة وكن المخالف
 الترتيب طواف الحج ويجز ان يوقعه ليومه او غده
 ويأتى لواخره عن ذلك ويجز لو اوقع في ذي الحجة وكن
 السعي وطواف النسياء و نيته اطوف طواف حج التمتع حج لا سلام
 لوجوبه قرينة الى الله او اطوف طواف حج التمتع الواجب على
 فلان نيابة عنه قرينة الى الله ح صلوته ركعتيه في المقام و نيته
 اذلى ركعتي طواف حج التمتع حج لا سلام لوجوبه قرينة الى الله
 او اذلى ركعتي طواف حج التمتع الواجب على فلان في حج لا سلام

بنيته ان يذبح
 ولو كان له مال
 ولو كان له مال

بنيته ان يذبح
 ولو كان له مال
 ولو كان له مال

بنيته ان يذبح
 ولو كان له مال
 ولو كان له مال

بنيته ان يذبح
 ولو كان له مال
 ولو كان له مال

بنيته ان يذبح
 ولو كان له مال
 ولو كان له مال

نية عنه قربة الى الله ط السعي ونيته اسعى سجى التمتع
 حج لا سلام لوجوبه قربة الى الله او اسعى سعى حج التمتع الواجب
 على فلان نية عنه في حج لا سلام نية عنه لوجوبه قربة الى الله
 ط طواف النساء ونيته اطوف طواف النساء الواجب على
 في حج التمتع حج لا سلام لوجوبه قربة الى الله او اطوف طواف
 طواف النساء الواجب على فلان في حج التمتع حج لا سلام نية
 عنه قربة الى الله يا صلوة ركعتيه في المقام اصلي ركعتي طواف
 النساء الواجب على في حج التمتع حج لا سلام لوجوبه قربة الى الله
 او اصلي ركعتي طواف النساء الواجب على فلان في حج التمتع حج
 لا سلام نية عنه قربة الى الله يب المضي الى من لمبيت
 ليا الى التشرية بها ورمى الى رفايا معها وهي ليلة الحادي عشر
 والثاني عشر والثالث عشر وملتقى الصيد والنساء مطلقا
 التفر في الثاني عشر في حصي الثالث ندبا ويستحب النية

يقول لوجوبه قربة الى الله
 من لم يبق النساء مطلقا
 بالنية فادى بالنية
 بالنية فادى بالنية
 بالنية فادى بالنية
 بالنية فادى بالنية

في المبيت فيقول ابيت الليلة بمن المبيت الواجب على في
 حج التمتع حج لا سلام لوجوبه قربة الى الله وحده حضوره بها
 حتى يجاوز نصف الليل فيجب عليه نية لوبات بغيرها الا ان
 يكون بمكة تشغلا بالعبادة الى نصف الليل وكن الخروج
 من من بعد الغروب قاصدا للعبادة بمكة ويرمي كل يوم من
 ايام الجوار الثلث مرتين بايديه الاولى ثم الوسطى ثم الجرة
 العقبية والنية ارمي هذه الجرة الرمي الواجب على في حج
 التمتع حج لا سلام لوجوبه قربة الى الله ولو فاته رمي يوم قضاؤه
 من الغد مقدما له فيقول اقضى رمي هذه الجرة لوجوبه قربة
 الى الله ولو نكس الترتيب اعاد على ما يحصل معه وهو يحصل باربع
 حصيات لابد ونها مع التسيان او الجهل لا مع العمد فنهضا
 الى الاولى ويسان الى اخرتين وهو مختار القواعد والتقارير في الميسر

في المبيت فيقول ابيت الليلة بمن المبيت الواجب على في
 حج التمتع حج لا سلام لوجوبه قربة الى الله وحده حضوره بها
 حتى يجاوز نصف الليل فيجب عليه نية لوبات بغيرها الا ان
 يكون بمكة تشغلا بالعبادة الى نصف الليل وكن الخروج
 من من بعد الغروب قاصدا للعبادة بمكة ويرمي كل يوم من
 ايام الجوار الثلث مرتين بايديه الاولى ثم الوسطى ثم الجرة
 العقبية والنية ارمي هذه الجرة الرمي الواجب على في حج
 التمتع حج لا سلام لوجوبه قربة الى الله ولو فاته رمي يوم قضاؤه
 من الغد مقدما له فيقول اقضى رمي هذه الجرة لوجوبه قربة
 الى الله ولو نكس الترتيب اعاد على ما يحصل معه وهو يحصل باربع
 حصيات لابد ونها مع التسيان او الجهل لا مع العمد فنهضا
 الى الاولى ويسان الى اخرتين وهو مختار القواعد والتقارير في الميسر

يقول لوجوبه قربة الى الله
 من لم يبق النساء مطلقا
 بالنية فادى بالنية
 بالنية فادى بالنية
 بالنية فادى بالنية

اى بيد الاول
 ثم الوسطى ثم
 بالعقبه
 اى بيد الاول
 ثم الوسطى ثم
 بالعقبه
 اى بيد الاول
 ثم الوسطى ثم
 بالعقبه

يعيد على الثلاث وهو المروي الثانية ان يرمى كل واحد من
 الجميع اربعاً فيتم على الجميع ثلثاً ان يرمى الاولى ثلاثاً
 وكلامنا الباقيين في الكتابين الرابعة ان يرمى الاولى
 اربعاً والثانية ثلاثاً والثالثة اربعاً فيتم الاولى يعيد
 الثانية على اختيار المبسوط والثالثة خاصة على اختيار
 الكتابين وقال ابن ادريس بنى على الثلاث لثلاثة
 ان يرمى الثالثة ناقصة فكلها مطلقاً ويتانى عند على
 ابن بابويه السادس ان يرمى كلاماً من الاولى والثانية اربعاً
 والثالثة ثلاثاً فيتم الاولى لثلاث قطعاً والثالثة على
 فروع الونى اربع حصية من جملة جعلها اعداد على
 الثلاث من تمام الاولى واستيناف ما بعد ما
 بـ لوني ثلاثاً من جملة جعلها ردى كل واحد ثلاثاً
 ترتيب حج لوني اكثر من حصاة ولا يعلم انها من جملة
 كان يرمى اولاً ايأما
 لان الترتيب حصل باربع
 حصيات ثم م

اولا

اى بيد الاول
 ثم الوسطى ثم
 بالعقبه
 اى بيد الاول
 ثم الوسطى ثم
 بالعقبه
 اى بيد الاول
 ثم الوسطى ثم
 بالعقبه

او اكثر فان كان دون الاربع ردى العدد على كل جملة
 مع الترتيب وان كان اربعاً فصاعداً احتل رديه على الاولى
 واستيناف ما بعد ما واستيناف الجميع من ثلثاً ونية القارن
 والمفرد احرى حج القرآن اولاً فادرجه لاسلام لوجوبه قرينة
 الى الله وكذا السبقة في باقى نيته وافعاله وافعال المتتابع
 الى العدى فلا يجز عليه نعم يجب في المسوق خاصة او غيره
 بمن ان كان في احرار الحج وبمكة ان كان في احرار العمرة
 ونيته ادخا او اخر عن العدى لوجوبه على بالسباق
 في احرار حج القرآن حج لاسلام لوجوبه قرينة الى الله والمعمرة
 ادخا عن العدى لوجوبه على بالسباق في احرار عمرة
 فاد عمرة لاسلام لوجوبه قرينة الى الله وكذا اباقي افعالها
 وشرائط وجوبها شرايط الحج وقد يوجبها الغوات المتحلل
 بها فيعدل بها نيته فيقول اعدل من الحج الى العمرة
 فربما الى الله لاسلام لوجوبه قرينة الى الله
 فربما الى الله لاسلام لوجوبه قرينة الى الله

اى بيته احرار العمرة
 المفردة الحج القرآن
 او لا افراد

هذا هو الوجه الثاني في وجوبها
في كل وقت من الأوقات
في كل حال من الأحوال
في كل حال من الأحوال
في كل حال من الأحوال

المفردة للتحلل بها لوجوبها قربة الى الله ثم ينوي باقي
افعالها كذلك فيقول في الطواف اطوف العمرة المفردة
عمره التحلل لوجوب قربة الى الله وكان ابا في الافعال وقد يتصور
العدول من العمرة المتبع لضيق الوقت عن فعلها فيقول
اعدل عن عمره المتبع الى الحج في الافراد حج بسلام لوجوبه
قربة الى الله وينوي باقي افعاله حج لافراد حج بسلام والساقية
في التائب يعلم ما تقدم ونية الحج المندوب احرم حج لافراد
او العمرة المفردة والتي تليها لا يربح لا عقد بها الا حرام
المذكور لندبه كذلك قربة الى الله لبك اللهم لبك الى اخر
ثم ينوي الوجوب باقي الافعال فيقول اطوف العمرة
المفردة لوجوب قربة الى الله واقف بعرفة الحج الافراد لوجوبه
قربة الى الله ونية المتعة احرم بعمره المتبع والتي التليها
لا يربح لا عقد بها الا حرام لندبه قربة الى الله وينوي الوجوب

هذا هو الوجه الثاني في وجوبها
في كل وقت من الأوقات
في كل حال من الأحوال
في كل حال من الأحوال
في كل حال من الأحوال

بالباقى فاذا اقصتها وحسب عليه الاحرام فيقول
احرم حج المتبع لوجوب قربة الى الله وقد سبق لنا
بناء هذا ما يعلم منه نية حج النذر والعمد واليمين تيممه
بشعب العود الى مكة لوداع البيت ودخوله والصلاة
في زواياهم والطواف بثلثمائة وسين طوافاً ولم يتمكن جعل
العلة اسواطاً فيكون واحداً وخمين ولا خير عثرة
ونيتها أطوف بالبيت سبعة أشواط وعشرة أشواط لندبه قربة
الى الله ونية صلوة اصلي ركعتي الطواف لندبه قربة الى الله وحج الافراد
المندوب عن ركعتيه وتصح من شئنا الله بالقضاء والحج المندوب
والصدق بنية شريته بدرهم ونية الصدق عهد المهر احتياطاً
لندبه قربة الى الله فاقمه يستحب زيارته لزيارة البيت
صل السونجي لامام الحاج علي كذا لكونه كوفان كانت اول
زيارته له عليه السلام في الواجب احتياطاً فيقول

هذا هو الوجه الثاني في وجوبها
في كل وقت من الأوقات
في كل حال من الأحوال
في كل حال من الأحوال
في كل حال من الأحوال

ركعتين أو يزور محل إمامه على حديثه وكذلك السجادة
في زيارة باقي الأئمة عليهم السلام وينوي بالركعتين
من استحباب مطلقا ويدعو بعدهما بالتقدم ويستحب
القصد إلى زيارة علي ع استحبابا مؤكدا في يوم الغدير

وَمَبْعَثُ النَّبِيِّ وَمَوْلَاهُ وَزِيَارَةُ الْحَمِينِ عَافَى أَوَّلَ
 اِيَوْمٍ مِنْ يَوْمِ مَبْعَثِ النَّبِيِّ وَفِي يَوْمِ مَوْلَاهُ
 اِيَوْمٍ مِنْ رَجَبٍ وَنُصْفِهِ وَلَيْلَتُهُ نَصْفُ شَعْبَانَ وَفِي يَوْمِ
 مَبْعَثِ النَّبِيِّ وَفِي يَوْمِ مَوْلَاهُ
 الْفِطْرُ وَعَرَفَةُ وَعَاشُورَاءُ وَعِنْدَ ارْتِفَاعِ الْبُخَارِ مِنَ
 الْعِيدِ اِيَوْمٍ مِنْ يَوْمِ عَرَفَةَ وَفِي يَوْمِ عَاشُورَاءُ
 عِشْرِينَ مِنْ صَفَرٍ وَالْمَشْهُورُ تَوَقُّفُ عَنْهُ السَّبْعَةُ
 اِيَوْمٍ مِنْ شَهْرِ رَجَبٍ بَيْنَ الْفِطْرِ وَقَبْلَ الْفِطْرِ
 الْحَمِينِ عَافَى مَاضِيًا إِلَى ذَلِكَ الْأَضْحَى وَلَيْلَتُهُ
 اِيَوْمٍ مِنْ يَوْمِ عَرَفَةَ وَفِي يَوْمِ عَاشُورَاءُ
 الْفِطْرُ وَعَرَفَةُ وَالْعَرُ وَثَلَاثٌ وَعِشْرِينَ مِنْ رَجَبٍ
 عِيدُ الْأَضْحَى اِيَوْمٍ مِنْ يَوْمِ عَرَفَةَ وَفِي يَوْمِ عَاشُورَاءُ
 وَكُلُّ شَهْرٍ وَلَيْلَتُهُ كُلُّ جُمُعَةٍ وَزِيَارَةُ الرِّضَا عَافَى فِي رَجَبٍ

وَلَوْ عَمِنَ الْمِيقَاتِ فِي النَّارِ تَعَيَّنَ وَيَكْفُرُ مَعَ تَحْقُقِ
 الْمَخَالِفَةِ وَيَقْضَى وَلَوْ أَطْلَقَ نَذْرًا بِمَا كَانَ نَوَى الْمِيقَاتِ

فيقول ان ورد النبي ^{صلى الله عليه وسلم} لوجوبها فنية الى الله ثم يصلي ركعتي
الزيارة وقد تقدمت وينوي الاستحباب فيما بعد ^{او ياتي في صلاة الزيارة}
فيقول ان ورد النبي ^{صلى الله عليه وسلم} لوجوبها فنية الى الله ويجز به ان
يقول السلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته ^{ثم يصلي ركعتي زيارة النبي ص}
وزيارة فاطمة عليها السلام بالركعة وينتهي ^{رحمة الله وبركاته}
بالبقيع وينوي بالاولى الوجوب وبما بعدها التذنب ^{الى الزيارة الاولى}
وكذا الآية عليهم السلام فيقول ان ورد فاطمة عليها
السلام لوجوبها فنية الى الله ويجز به السلام عليك ^{الزيارة}
يا بنت رسول الله ورحمة الله وبركاته ثم يصلي الر
كعتين وزيارة لآل ائمة عليهم السلام بالبقيع وينتهي ^{عطين على قولي ولزيارة النبي ص ولزيارة لآل ائمة ص}
ان وزيارة عليهم السلام لوجوبها او نذرها فنية الى ^{او الى الزيارة الاولى}

اللَّهُ وَبِحُجَّتِهِ أَنْ يَقُولَ السَّلَامَ عَلَيْكُمْ يَا سَادَاتِي وَمَوَالِي
وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ ثُمَّ تَعْلِي ثَمَانِ رَكَعَاتٍ لِكُلِّ إِمَامٍ

[illegible]

فيقول ان ودا النبي ^{او ودا النبي} لوجوبها قرينة الى الله ثم يصلي ركعتين
 الزيارية ^{صلوة الزيارية} وقد تقدمت وينوي للاستحباب فيها بعد ^{او ياتي بها}
 فيقول ان ودا النبي ^{ثم يصلي ركعتين} لوجوبها قرينة الى الله ويجزئ به ان
 يقول السلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته ^{او يصلي ركعتين}
 وزيارية فاطمة عليها السلام بالروضة ^{او يصلي ركعتين} ويستغفر
 بالبقيع وينوي بالاولى ^{او يصلي ركعتين} الوجوب وبما بعدها ^{او يصلي ركعتين} التذنب
 وكذا الاية عليهم السلام فيقول ان ودا فاطمة عليها
 السلام لوجوبها قرينة الى الله ويجزئ به السلام عليك ^{او يصلي ركعتين}
 يا بنت رسول الله ورحمة الله وبركاته ثم يصلي الركعتين
 وزيارية للائمة عليهم السلام بالبقيع ويستغفر ^{او يصلي ركعتين}
 ان ودا لائمة عليهم السلام لوجوبها او ودا بها قرينة الى
 الله ويجزئ به ان يقول السلام عليكم يا ساداتي ووالي
 ورحمة الله وبركاته ثم يصلي ثمان ركعات لكل امام ^{او يصلي ركعتين}

وحيث والما حنا مطلق الزيادة ومذتها العرويشها الذوز
 عليه الزيادة المتعاقبة في اي وقت كان
 عليها من زيادة يوم الغدير مثلا لندها اول وجوبها بالذرة
 الى الله ثم يقول السلام عليك يا حجة الله ورحمة الله وبركاته
 اي بعد الزيادة

الباب الثامن في الجهاد وهو واجب على المكلف
 الذكر الحر السليم من العي والخر من المرض وضع اليد بين اليدين
 الذي لا يحد بعه النفقة والسلاح على الكفاية مع دعاء الامام او
 نائبه عموما او خصوصا القتال الحربي او الذي يحمل بالشرايط
 والباعى والمدفع عن النفس مطلقا ومندوب اذا اراد العدو
 على الضغن وغلب الظن السلامة ومباح عن المال وان قل وعن
 المؤمن وماله كالرفقة مع قطاع الطريق وعن الغور بالنفس
 والغرادر اظن السلامة وامن الضرر وترك كلمة الكفر وان
 تحقق القتل ونجيب بالنية واخويه ونيتته عند ابتداء
 الشروع فيه وقت النقاء الصنفين مستر احكامها اجاهد

في الزيادة المتعاقبة في اي وقت كان
 عليها من زيادة يوم الغدير مثلا لندها اول وجوبها بالذرة
 الى الله ثم يقول السلام عليك يا حجة الله ورحمة الله وبركاته
 اي بعد الزيادة

في سبيل
 عن الزيادة المتعاقبة في اي وقت كان
 عليها من زيادة يوم الغدير مثلا لندها اول وجوبها بالذرة
 الى الله ثم يقول السلام عليك يا حجة الله ورحمة الله وبركاته
 اي بعد الزيادة

فيكون لا يتيان بالنية
 شجرة والنية والنية
 من الجهاد
 من الجهاد
 من الجهاد

في سبيل الله لوجوبه بالذرة رقبة الى الله ونجيب اعادتها
 عند الشروع فيه ولو خرج ولم يحصل الموافقة فلا قضاء
 مع تعيين الوقت وفواتها بغير سببه ولو لم يعين الوقت
 وفاتت بهدنة او صلح على جنبة من غير حرب لم يخرج
 عن المعهدة ولو عييه بغرة او وقت ولم يخرج فيه
 مع ظن الغوات وخرج المجاهدون ثم رجعوا من غير

الباب التاسع في الكفاية
 بالمعروف والنهي عن المنكر وما من اعظم الفرائض واعملها
 في نظر الشارع والامر بالواجب والنهي عن المنكر
 كلمة واجب اذا توقعا بشرط لا من وجوبه في الشاير لهما من اتب واجبا فلا امر
 فادانها اعتقاد وجوب المتروك وتحريم المفعول ثم اظهار
 الكراهة ثم الهجر والاعراض ثم اليأس من القول فاليأس

ثم الضرب باليد والعصا ولا ينتقل الى مؤنية الا مع عدم
 قبالا لغيره في اي وقت كان
 عليها من زيادة يوم الغدير مثلا لندها اول وجوبها بالذرة
 الى الله ثم يقول السلام عليك يا حجة الله ورحمة الله وبركاته
 اي بعد الزيادة

في الزيادة المتعاقبة في اي وقت كان
 عليها من زيادة يوم الغدير مثلا لندها اول وجوبها بالذرة
 الى الله ثم يقول السلام عليك يا حجة الله ورحمة الله وبركاته
 اي بعد الزيادة

امر بالمعروف والنهي عن المنكر الى الله فخذوا اخر ما اردنا
ايراده وفخذنا تعداد في هذه اللجنة تقع الله بها

الطبيب ان خير مرق

ومعنين ولحمد

الله رب العالمين

وصلى الله على محمد

واله الطيبين

الطاهرين سلم

سليما كبريا

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل
الطبيب ان خير مرق
ومعنين ولحمد
الله رب العالمين
وصلى الله على محمد
واله الطيبين
الطاهرين سلم
سليما كبريا

تأثير ما دونها ولو اقتصر الى الجراح والقتل وقف

على اذن الامام ولو كان حال الغيبة جاز للسيد

اقامة ذلك اللغويه وعلى الناس اعانتة والوجوب

على الكفاية ويتعين ادا لم يتم بها عينه وبالقدر

واخويه فان اطلقه تضيق بياذكر ويظن الوفاة وياتم

ويخرج الكفارة من تركته او عينه بوقت او مكان

او انسان كفره بالاعمال مع القدرة وظن الوفاة لا مع العجز

ولو ظن التكرار وفات في الكفارة اشكال ونية الواجب

بالاصل امر بالمعروف او انهي عن المنكر لوجوبه فمنه الى الله

ولو صدق منه الامر والنهي لا بنية اولا مع القصد

للتقرب لم يستحق ثوابا ونية التذرع امر بالمعروف

او انهي عن المنكر لوجوبه بالتذرع رتبة الى الله ولو اخل

بالنية والتعيين لم يخرج عن العهدة ونية التدوير

اي او اخل التبيين

لم يقل لوجوبه بالتذرع

اي

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل
الطبيب ان خير مرق
ومعنين ولحمد
الله رب العالمين
وصلى الله على محمد
واله الطيبين
الطاهرين سلم
سليما كبريا

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل
الطبيب ان خير مرق
ومعنين ولحمد
الله رب العالمين
وصلى الله على محمد
واله الطيبين
الطاهرين سلم
سليما كبريا

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل
الطبيب ان خير مرق
ومعنين ولحمد
الله رب العالمين
وصلى الله على محمد
واله الطيبين
الطاهرين سلم
سليما كبريا

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل
الطبيب ان خير مرق
ومعنين ولحمد
الله رب العالمين
وصلى الله على محمد
واله الطيبين
الطاهرين سلم
سليما كبريا

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل
الطبيب ان خير مرق
ومعنين ولحمد
الله رب العالمين
وصلى الله على محمد
واله الطيبين
الطاهرين سلم
سليما كبريا

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل
الطبيب ان خير مرق
ومعنين ولحمد
الله رب العالمين
وصلى الله على محمد
واله الطيبين
الطاهرين سلم
سليما كبريا

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل
الطبيب ان خير مرق
ومعنين ولحمد
الله رب العالمين
وصلى الله على محمد
واله الطيبين
الطاهرين سلم
سليما كبريا

فصل اول در بیان
 کتب و نسخ و خط و کتابت
 و در بیان کتب و نسخ و خط و کتابت

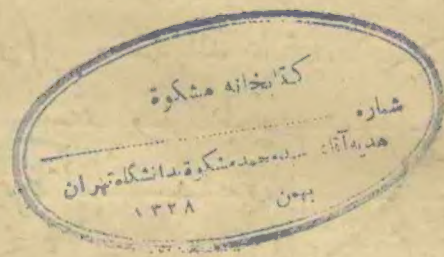
فصل اول در بیان کتب و نسخ و خط و کتابت

و در بیان کتب و نسخ و خط و کتابت

و در بیان کتب و نسخ و خط و کتابت

و در بیان کتب و نسخ و خط و کتابت

و در بیان کتب و نسخ و خط و کتابت



کتابخانه میرزا و میرزا اسد

مهرماه ۱۲۴۵

۷۶۲

شماره کتاب

دارالکتاب و مدرسه

